

سيرة محمد

من

الشاة إلى اليفين

الذكور فاضل صالح السامرائي

استاذ بكلية الآداب
جامعة بغداد

مكتبة البشار
عسكيات

مكتبة القدس
بغداد

سيرة محمد

من

الشَّاعِرِ إِلَى الْيَقِينِ

الدكتور فاضل صالح السامرائي

أستاذ بكلية الآداب
جامعة بغداد

مكتبة القندل
بغداد

الفهرس

٥	مقدمة الكتاب
١١	تقديم للدكتور عبد الكريم زيدان
٢٣	بين الالحاد والايان
٣٦	من خلق الله
٣٩	النبوة
٤٦	محمد والوحي
٧٠	القرآن كتاب الله
٧١	الأدلة القرآنية
٩٩	الاخبار بالغيوب
١٤٩	الأدلة الحديثية - مقدمة
١٥٢	تدوين الحديث
١٦٤	أدلة الحديث
١٩٩	جولة في الكتب القديمة
٢٠٦	تحرير التوراة والانجيل
٢٤٦	بشارات الكتب السماوية

- محاضرات في النصرانية لمحمد أبي زهرة ط١٣٨١هـ - ١٩٦١م
- محمد في التوراة والانجيل والقرآن لإبراهيم خليل أحمد (سابقاً القسيس إبراهيم خليل فيلبس) نشر مكتبة الوعي العربي
- مختصر التذكرة للإمام محمد بن أحمد القرطبي (اختصرها الإمام عبد الوهاب الشعراني) المطبعة الميمنية بمصر ١٣١٦هـ
- مصطلح الحديث تأليف العلامة الشيخ عبد الغني محمود ط١٣٣١هـ - ١٩١٣م مطبعة الفتوح الأدبية بمصر
- مطلع النور لعباس محمود العقاد كتاب الشهر ديسمبر ١٩٦٨ م
- موقف العقل والعلم والعالم من رب العالمين وعباده المرسلين لمصطفى صبري شيخ الإسلام - طبع بدار إحياء الكتب العربية ١٣٦٩هـ - ١٩٥٠م
- هداية الحيارى من اليهود والنصارى للإمام ابن قيم الجوزية طبع بهامش الفارق بين المخلوق والخالق
- الوحي المحمدي لمحمد رشيد رضا ط١٣٧٥هـ - ١٩٥٥م
- وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى لجمال الدين أبي المحاسن عبد الله بن السيد الشريف السهمودي - مطبعة الآداب والمؤيد بمصر سنة ١٣٢٦هـ

ملفظة من بشارات اهل الكتاب

البشارة الاولى	٢٥٠
البشارة الثانية	٢٥٢
البشارة الثالثة	٢٥٧
البشارة الرابعة	٢٦٠
البشارة الخامسة	٢٦١
البشارة السادسة	٢٦٣
البشارة السابعة	٢٦٤
البشارة الثامنة	٢٦٧
البشارة التاسعة	٢٦٩
البشارة العاشرة	٢٧٠
البشارة الحادية عشرة	٢٧٣
البشارة الثانية عشرة	٢٧٥
البشارة الثالثة عشرة	٢٧٦
البشارة الرابعة عشرة	٢٧٨
البشارة الخامسة عشرة	٢٨٠
البشارة السادسة عشرة	٢٨٣
البشارة السابعة عشرة	٢٨١
البشارة الثامنة عشرة	٢٨٥
البشارة التاسعة عشرة	٢٩٠
البشارة العشرون	٢٩٤
معنى الملكوت	٢٩٥
البشارة الحادية والعشرون	٢٩٧
البشارة الثانية والعشرون	٣٠٠

البشارة الثالثة والعشرون

بشارات من انجيل برنابا	٣٠٢
عائمة البحث	٣٠٥
كلمة أخيرة	٣٠٨
مراجع البحث	٣٠٩
الفهرس	٣١١
	٣١٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الكتاب

الحمد لله حمداً يوافي نعمه ويكافئ مزيده وصلى الله على سيدنا محمد إمام الداعين
وسيد المرسلين وعلى آله وصحبه وبعد :

فإن موضوع هذا الكتاب يخص كل فرد من عقلاء خلق الله بلا استثناء ، أقول
موضوع هذا الكتاب ولا أقول هذا الكتاب ، وذلك أنه يبحث في موضوع نبوة محمد
ﷺ الذي ادعى أن الله أرسله إلى الناس كافة يبلغهم منهاج ربهم وأنه خاتم
الأنبياء والمرسلين وأن شرعه ناسخ لما مضى من الشرائع فمن أطاعه رضي الله عنه
وجعله في سعادة دائمة وأدخله الجنة ومن عصاه كان في شقاء دائم وأدخله ناراً وقودها
الناس والحجارة .

وهذا موضوع خطير يخص كل فرد ويعنيه وجدير بكل فرد أن يتحقق من صدق
هذا الادعاء ويتبينه ويؤليه من الاهتمام أبلغه ومن البحث أصدق حتى يقع على حقيقة
الأمر .

وعليه أن يترك وهو في سبيل البحث والتمحيص كل نوع من أنواع الهوى
والعصبية فإن ذلك أقرب أن يوصله إلى الحكم السليم .

ولماذا الهوى هنا ؟ ولمصلحة من يتعصب ؟

قد تكون في الهوى والعصبية مصلحة في غير هذا الموضوع أما في هذا الموضوع
فالمصلحة الحقيقية لكل فرد أن يترك الهوى ويبحث إلى أن يقف على بينة الأمر ، ثم
ينطلق من هناك .

فإنه ينبغي على هذا الموضوع سلباً أو إيجاباً تصحيح اعتقاد وتصحيح سلوك لأن المسألة مسألة مصير ، مصير كل فرد بعينه .

ويصح بل يجب أن يكون هذا الموضوع الشغل الشاغل للفرد يبحث ويسأل ويستعين ويستجد ويستغيث حتى يقف على جلية الأمر .

وهذا موضوع طالما شغلني وأنا في أول الشباب ومقتبل العمر ، وقد كان قبل هذه المسألة مسألة (الإيمان بالله) .

فإن الله سبحانه وهب لي عقلاً متشككاً أبلغ درجات الشك وقد كانت مسألة الإيمان بالله تبرّحني وكان الهمّ يسيطر على نفسي وقلبي في الليل والنهار في النوم واليقظة ولا أبالغ إذا ما قلت إن هذه المسألة كانت تقطع عليّ النوم . وكثيراً ما كنت وأنا أسير في الطريق لا التفّت إلى من يمر بي أو يسلم عليّ وكثيراً ما يمسك بي صديق فيقول : أين أنت يا فلان ؟! فأستيقظ وأنا سائر وقد كنت غارقاً في تفكير عميق .

وكنت أظن أنه ليس على وجه الأرض فرد مؤمن بل كلهم أناس يخفون شكوكهم وكنت أرى أن الناس كلهم ملحدون ولكن منهم من يجهر بإلحاده ومنهم من يبرّعه .

وكنت أظن أنه ليس ثمة شخص في الدنيا يتمكن من إقناعي بوجود الله . وكنت مستعداً أن أهب كل عزيز لمن يقيم لي الدليل على وجوده .

فإن هذه المسألة أخطر مسألة في الوجود في اعتقادي إذ كان يتنازعني أمران :
اللذة والحرامان .

أنتهز الفرصة وأهب لذات الحياة وأتمتع بها ما استطعت كيف أشاء أم أنصبر وأسير في طريق الحرامان فلعل هناك إلهاً يدين الناس ويحاسبهم على أعمالهم ؟

في أي درب أسير ؟ في طريق اللذة أم في طريق الحرامان ؟

وكثيراً ما كنت مع نفسي في حوار طويل وأخذ ورد ، في أي درب أسير ، أسير في طريق اللذات والشهوات فإنها فرصة لن تعود أم أنصبر وأحرم نفسي ؟

وهل يصح ترك هذه اللذات لأمر محتمل غير محقق الوقوع ؟!

ثم لا يلبث أن يصيح بي هاتف آخر : ويلك أصبر فلعلك تحاسب عما ستفعل . فاقف .

وأظن أن هذه الحال هي حال أكثر شبابنا اليوم .

بقيت في هذا الهمّ المقعد والخيرة الفاتلة مدة غير قليلة ثم قررت ، قررت أن أبحث حتى أصل إلى نتيجة مهما كلف هذا الأمر من وقت وتضحية . وعزمت عزماً أكيداً على السير في هذا الدرب مهما طال حتى أصل إلى شيء : إيمان أو إلحاد .

وبدأت في البحث والتحصيل ، ولا أكتفم القاريء أنني كنت أقرأ الكتب الضخمة فلا أرجع منها بشيء ولا أنتفع بكلمة ثم أتركها لأقرأ غيرها فما كانت تبلى الظمأ ولا أرجع من حيرتي إلا إلى حيرة أشد . واستمررت وأنا أعزم على السير لا أكل ولا أفتر حتى فتح الله عليّ بالإيمان ومنّ باليقين لما علم من صدق عزمي على المضي وشدة رغبتني إلى الوصول .

وما زلت والله أذكر (يوم الإيمان) فوالله ما وجدت ساعة في حياتي أحلى من ساعة الإيمان ولا يوماً أضوأ ولا أزهر من يوم الإيمان .

الوجود حولي كله تغير : الطير والشجر ، والنهر والحجر ، والكوكب والشمس والقمر . أحسست تجاوزاً عميقاً وصلة وثيقة بيني وبين هذا الوجود ، لم كنت منقطعاً عن ركب الوجود ؟

نفسي اليوم غيرها بالأمس ، أحسست كأنني ولدت ولادة جديدة ، كأنني جئت إلى هذا الوجود من جديد .

أضاءت جوانب النفس وأشرقت حنايا الفؤاد وامتلأت نفسي بالنور ، أحسست هذا النور حتى كدت أراه . ولت الظلمة هاربة . القيت عني الحمل الثقيل واستراح القلب وسكنت النفس وهذا الضمير وشعرت بالأمن والاستقرار . وتنفست الصعداء ثم تنفست الصعداء .

رباه ! ما أحلى الإيمان ! ما أعذب اليقين ! ما أحلى عيش المؤمن وما أنكد عيش الملحد الكافر !!!

رحماك يا رب . . . اللهم لا تسلبني نعمة الإيمان ولا تخلع عني رداء اليقين ومتعني به إلى يوم الفاك .

وكننت أرى أن عليّ أن أحافظ على هذا اللقي الثمين وأحصنه وأحميه من الضياع فكنت أقرأ عن عجائب مخلوقات الله وأطيل التفكير في آيات الله في الكون ، فكنت أرى صنع الله متجلياً في كل شيء في الزهرة الجميلة والعطر الفواح وفي الماء الجاري والكوكب اللائح والبدر المنير . رأيته في كل شيء وما كنت أراه في شيء . وكنت أهتف كما هتف الذي رأى صنع الله في الزهرة وذلك أن أحد علماء الأحياء بينما كان في مختبره هتف صائحاً : رأيته الله ! فاجتمع إليه تلاميذه وسألوه عن الأمر فقال : لا تراعوا فقد أراني المجهر في هذه الزهرة من دقة الصنع وبراعة الوضع ما حير عقلي وأخذ بليبي وأثبت لي أن هذا لا يمكن أن يحدث نتيجة فواعل طبيعية لا تدرك ما تصنع .

رأيت يد القدرة الخفية تمتد إلى كل شيء تحوطه بالعناية والرعاية .

ومرت الأيام ثم برزت مشكلة أخرى أخف حملاً من صاحبها إلا أنها كانت تأخذ مني مبلغاً كبيراً من الجهد والتفكير أيضاً وتغلب صدري بدخان من الشك والارتباب .

هذه المشكلة هي موضوع هذا الكتاب : هل محمد نبي أرسله الله حقاً ؟ هل الإسلام وحده هو الدين المرضي عند الله ؟ لماذا لا تكون اليهودية أو النصرانية أو غيرها ؟

هذه المشكلة أخذت مني ما أخذاً غير قليل ، وكننت أعزف عن الاستدلال بالقرآن ظناً مني أن ليس فيه دليل .

وقلت لا بد من السير في هذا الطريق أيضاً فإن الله كما رحمني في الأولى سيأخذ بيدي في الثانية ولن يضيعني واستعنت الله وطلبت منه الهداية والتوفيق .

وكننت أريد الدليل العقلي على نبوة محمد لا الدليل القرآني فقد كننت أرى أن

القرآن دليل ادّعائي لا عقلي ، ثم وجدت وأنا سائر في هذا الطريق أن الدليل العقلي الذي أنشده هو في القرآن وأن أدلة القرآن عقلية لا إدّعائية تقنع طالب الحججة وصاحب البرهان .

ثم قرأت التوراة والإنجيل أكثر من مرة موازناً بينها وبين القرآن فوجدت القرآن أصفى اعتقاداً وأتأى عن التشبيه والتمثيل وعمياً لا يليق بالله وبرسله ، وجدت أن كلاً من التوراة والإنجيل لا يعدو أن يكون كتاب سيرة اختلط فيه الحق والباطل وامتدت إليه يد التحريف - كما سنرى - وهذه الناحية برزت منذ القراءة الأولى ثم أعدت النظر في قراءتي حتى استقرت نفسي والحمد لله واطمأن القلب إلى سلامة ما نحن عليه .

وكننت أرى لزماً عليّ أن أنقل هذه التجربة إلى الآخرين إذ لا شك أن فيهم من عانى مثل ما عانيت فأضع في طريقه مصباحاً أو اختصر عليه الطريق ، فأنتفع وانتفع . فكتبت (نداء الروح) - باكورة انتاجي - في الإيمان بالله واليوم الآخر وأجلت موضوع هذا البحث إلى الآن ولعل في تأجيله خيراً .

هذا هو السبب الأول في اختيار هذا الموضوع .

والسبب الثاني لاختيار هذا البحث - وهو سبب مهم - أن هذا الموضوع موضوع رئيس يبنى عليه تصحيح اعتقاد وتصحيح سلوك - كما قلت - .

فإذا آمنا بصحة هذه القضية قلنا بكل ما يترتب عليها من أمور جزئية ورفض كل ما يخالف هذا الاعتقاد جملة وتفصيلاً من دون تكليف أنفسنا في النظر في الجزئيات الكثيرة التي لا تكاد تنتهي .

وهذه مسألة كبيرة وبخاصة في هذا العصر الذي تعددت فيه الفلسفات وتشعبت فيه المبادئ والآراء . فإن مناقشة كل جزئية وبحث كل فكرة أمر يطول ويطول فالأولى الرجوع إلى مناقشة الأساس الذي تقوم عليه هذه الجزئيات فإما أن يصح فيصح ما يبنى عليه أو ينهار فينهار ما بني عليه . وبذلك نخصر الطريق والجهود ونستفيد من الوقت .

وهذا ما هدفنا إليه ها هنا أيضاً فإنه إذا صحت نبوة محمد ﷺ بالأدلة العقلية
صح ما ينبني على هذا الاعتقاد جملة وتفصيلاً من إيمان بأن الإسلام خير الأديان وخير
المبادئ وأمثل الطرق وأنه لا نجاة إلا به وإن كل خطوة في غير هذا الطريق ضياع
وضلال .

وبذلك تتم الفائدة المتوخاة من أقصر سبيل وأصح سبيل أيضاً .

وهذا هو السبب الثاني الرئيس للكتابة في هذا الموضوع .

وهما دافعان رئيسان كما ترى .

وأقول قبل إنهاء المقدمة أن القارئ قد يجد تعبيرات لا يرتاح إليها مثل قولنا
(أعلن محمد في القرآن) أو (ادعى محمد) وما شابه ذلك وهذا مجازة للمخصم وهو
نحو قوله تعالى : « قل لا تسألون عما أجرمتنا ولا نسأل عما تعملون » فعبّر عن نفسه
بالإجرام ، وقوله : « وأنا أولياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين » ، فأرجو ألا يضيق
به القارئ ذرعاً .

نسأل الله تعالى أن يثبت قلوبنا على دينه وأن لا يرزأنا في ديننا وإيماننا

فكل خطب له أمر يهونه الا المصيبة في الأخلاق والدين

ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب .

الجمعة ١٥ جمادى الآخرة ١٣٩١ هـ

٦ آب ١٩٧١ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم

للأستاذ الفاضل الدكتور عبد الكريم زيدان

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه
أجمعين .

فإن الكتابة ونحوها من الخطابة والمحاضرة إنما تحسن إذا كان من ورائها مطلب
خير مقصود يريد صاحبها الوصول إليه ، وبدون ذلك تكون الكتابة وأحواتها نوعاً
من العبث أو الترف العقلي المذموم والهاء الناس بما لا ينفع ولا يفيد . . . وخير
المطالب الخيرة على الإطلاق تعريف الناس برهم وتوثيق صلتهم به ، وشحن
نفوسهم بمعاني الإيمان حتى يكون الله ورسوله أحب إليهم مما سواهما ، وهداية
الحيارى منهم ورد الشاردين إلى طريق الله المستقيم ، وتجليه معاني الإسلام لهم ،
وإزهاق الباطل المقذوف حول عقيدة الإسلام و«نبي الإسلام» .

وهذا الكتاب الذي أقدم له هو من هذا النمط العالي الرفيع الذي يهدف إلى خير
المطالب الخيرة التي أشرت إليها ، وهو من أحسن وأجود ما قرأت في موضوعه وهو
إثبات نبوة محمد ﷺ وما يتعلق بهذا الموضوع الذي هو من ركائز الإيمان وعقيدة
الإسلام كما هو معلوم .

والدكتور فاضل صالح ، أسعده الله ، جعل عنوان الكتاب : (نبوة محمد من
الشك إلى اليقين) ، مما يوحى إلى القارئ ويتبادر إلى ذهنه أن المؤلف شك وارتاب
في نبوة محمد ﷺ ثم عاد إليه اليقين . . . ويؤيد هذا المتبادر من العنوان ما ذكره
المؤلف في مقدمته وبينه عما اعتراه من شك وارتباب . . . ولكن هذا المتبادر من
العنوان وما يفهم من مقدمة الكتاب ، ليس التعبير الدقيق لما اعتري نفس الكاتب

فلا أعتقد أن الكاتب أصابه شك أزاح إيمانه بنبوة محمد ﷺ وإنما أصابه شيء من وساوس الشيطان وإلقاءاته وتحرشاته المعهودة بعباد الله المؤمنين .

ولا يقال هذا مني ظن محض ورجم بالغيب واحتمال بعيد وكلام غير صحيح . لأن كل إنسان أعرف بنفسه من غيره .

والكاتب يحدث عن نفسه ونجبر عما وقع له وهو صادق فيما نجبر عنه ويقول ، ويقر على نفسه ، «الإقرار حجة على المقر» كما يقول الفقهاء . . . وأقول رداً على هذا القول المحتمل أن يقال : أن الإنسان لا يكون دائماً أعرف بأحوال نفسه من غيره فقد لا يعرف ما في نفسه أو ما في بدنه من مرض .

وإذا أحس به فقد لا يعرف نوعه ، وإذا عرف نوعه فقد لا يعرف خطورته ولكن يعرف ذلك غيره من أطباء الأبدان والأرواح ، وإذا كان هذا مسلماً به فقد نجبر الإنسان عما في نفسه ولا يكون إخباره دقيقاً ولا مطابقاً لما هو الواقع فعلاً في نفسه ، وعلى هذا الأساس قلت ما قلته عن الكاتب وقياساً على ما وقع لي في مرحلة من مراحل عمري الفائتة .

وبيان ذلك أن الشيطان لا شأن له بالقلوب الميتة أو المظلمة المغلفة العمياء ، فقد انتهى منها ، وإنما همم القلوب المؤمنة فهي التي ينبغي ويحوم حولها ويسعى لايجاد ثغرة فيها لاقتحامها لاطفاء نورها أو إزعاج أهلها بما ينفثه فيها من دخان أسود أو بما يلقى فيها من زخرف القول الباطل .

ومثل الشيطان في ذلك مثل اللص اللثيم الخاقد على ذوي النعمة فهو لا يحوم حول البيوت الخربة المهجورة فليس فيها ما يغريه على دخولها وإنما يحوم حول البيوت المعمورة المملوءة بما يغريه على إقتحامها وسرقة ما فيها أو على الأقل إزعاج أهلها بجلبته وضوضائه وإلقاء الحجارة عليهم شفاءً لما في صدره من غيظ مكبوت وحقد دفين يدل على ما قلناه ما جاء في الحديث الشريف الذي رواه الإمام مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : جاء ناس من أصحاب النبي ﷺ فسألوه : أنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به . قال قد وجدتموه ؟ قالوا : نعم . قال ذلك صريح الإيمان .

وفي الحديث الذي رواه الإمامان البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : يأتي الشيطان أحدكم فيقول : من خلق كذا ؟ حتى يقول : من خلق ربك ؟

وجه الدلالة هذين الحديثين الشريفين أن الشيطان يلقي الخواطر السيئة والوساوس في قلب المؤمن ليكدر صفو إيمانه بالله ، ومن المعلوم أن وساوسه لا تقف عند هذا النوع وإنما تشمل كل ما ينافي العقيدة الإسلامية وأصولها مثل الإيمان بنبوة محمد ﷺ واليوم الآخر ونحو ذلك .

وهذا الإلقاء الشيطاني يقلق المؤمن ويزعجه ويهيجه كما تزعجه وتهيجه الجرائم تدخل جسمه ، ويستعظم المؤمن هذه الإلقاءات الشيطانية فلا يتكلم بها وإنما يسعى إلى دفعها والتخلص منها كما يسعى من أصابه مرض إلى الخلاص منه . وهذا كله من علامات حياة القلب وشدة حساسيته ضد كل دخيل طارئ عليه ينافي إيمانه . وهذا ما حصل للمؤلف ، فقد استعظم ما أحس به وساء شكاً وهو في الحقيقة نفث شيطاني ظل خارج قلبه لم يقوَ على إقتحامه وإن ظن هو أنه اقتحمه . كالغبار يعلو في السماء فيغطي وجه القمر حسب نظر الناظر مع أنه بعيد بعيد عن القمر . ولهذا لم يتكلم الكاتب بما أحس به وإنما راح يسعى صامتاً يجمع الأدلة والبراهين لقمع هذا النفث الشيطاني وإزهاقه فكان هذا الكتاب .

ولا يقال هنا أو يظن أن ما حصل للكاتب يحصل حتماً لكل مؤمن ، فليس في كلامنا ما يدل على هذا الظن ولا نعتقد هذا ، وإنما الذي قصدناه وأردنا بيانه أن الشيطان من شأنه وعادته الإغارة على قلوب المؤمنين ما وجد إلى ذلك سبيلاً وهذا لا يعني أنه لا يسلم منه مؤمن أو أن غاراته كلها تكون من غط واحد . . . ومثله في ذلك مثل اللص الحقود اللثيم من شأنه وعادته إقتحام البيوت العامرة ولكن لا يعني هذا أن كل بيت عامر لا بد أن يقتحمه هذا اللص ولا يسلم منه ، وإنما يعني أن كل بيت عامر معرض لاعتداء هذا اللص .

والنبوة مشتقة من الإنباء ، والنبي على وزن فاعيل ، وهو إما أن يأتي بمعنى فاعل فيكون المقصود بالنبي المنبئ . وإما أن يأتي بمعنى مفعول فيكون المقصود بالنبي

المنبأ . والحقيقة أن هذين المعنيين متلازمان في إطلاقنا هنا كلمة : النبي لأن النبي هو الذي ينبيء الناس بما أنبأه الله به ، وهو منبأ بما أنبأه الله به وهذا التلازم بين المعنيين ظاهر في الرسول . لأن كل رسول هو نبي وليس كل نبي رسولاً والرسول هو الذي يكلف بتبليغ ما أنبأه الله به للناس أما النبي غير الرسول فهو الذي لم يكلف بتبليغ ما أنبأه الله به وفي هذه الحالة أي بالنسبة للنبي غير الرسول يمكن أن يقال أن النبي جاء على وزن فعيل بمعنى المفعول فيكون المقصود به : المنبأ .

ولفظ الأنباء وإن كان يعني الإعلام والأخبار ولكنه في عامة موارد في القرآن الكريم يراد به الإخبار عن الأمور الغائبة التي يختص بمعرفتها من يخبر بها دون الإخبار بالأمور المشاهدة التي يشترك في معرفتها مع المخبر غيره من الناس . فمن هذه الاستعمالات القرآنية قوله تعالى حكاية عن قول عيسى عليه السلام « وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم » .

وقال تعالى عن رسوله محمد ﷺ « فلما نبأها به ، قالت من أنبأك هذا ، قال نبأني العليم الخبير » .

وقال تعالى عن يوم القيامة : « عم يتساءلون عن النبأ العظيم » .

وقال تعالى ، ولتعلمن نبأه بعد حين .

والإيمان بالنبوات يقوم على الإيمان بالله تعالى ويتفرع منه ، فلا يتصور إيمان بالنبوات مع جحد لوجود الله تعالى . ومن هنا كان لا بد من الكلام ولو قليلاً عن الإيمان بالله وهذا ما فعله صاحب الكتاب فذكر بعض الأدلة على الإيمان بالله وأحال القارئ إلى كتابه « نداء الروح » للوقوف على المزيد من الأدلة والبراهين على وجود الله تعالى وضرورة الإيمان به . والحقيقة أن مسألة الإيمان بوجود الله هي أكبر وأظهر البديهيات على الإطلاق وتساوي في ظهورها وبدايتها قولنا : « واحد زائد واحد يساوي اثنين » وما من شيء على الإطلاق عليه من الأدلة والبراهين المثبتة لوجوده مثل وجود الله تعالى . فكل شيء بلا استثناء من ملموس ومرئي ومسموع ، وبكلمة أشمل ، كل موجود في الأرض هنا أو في السماء وأجرامها هناك دليل قاطع وبرهان ساطع على وجود الله تعالى . وكل تقدم علمي يظفر به الجنس البشري يقدم لنا

مقادير هائلة من الأدلة والبراهين على وجود الله تعالى كما حصل في مجال الذرة والصعود إلى القمر . ولو أردنا إحصاء هذه الأدلة والبراهين على وجود الله سواء في ما يختص بمعرفته العلماء وما يشترك معهم في معرفته العوام لما استطعنا لها عدداً .

والإيمان بوجود الله تعالى بعد هذا ، مركوز في نفس الإنسان ومفطور عليه ، والمنكرون له شذمة قليلة يقوم إنكارها على محض المكابرة والعناد ، وكثيراً ما يزول هذا العناد عند الشدائد فيعود الإيمان إلى نفوس المعاندين وفي هذا وقائع كثيرة جداً لأن الغالب إصابة الناس بالشدائد والضراء ، ومن هذه الوقائع ما روت إحدى المجلات من حديث لطيار ملحد عن أخرج الساعات التي مر بها أثناء عمله في الحرب العالمية الثانية ، قال : كان رجلاً ملحداً لا يعرف الله ولم يذكر اسمه قط ، وفي إحدى غاراته على العدو أصاب طائرته خلل خطير لا خلاص له منه ومعنى ذلك الموت المحقق له . قال ذلك الطيار الملحد : فوجدت نفسي وبلا شعور مني ولا إرادة ولا قصد أهتف باسم الله طالباً منه الغوث والمدد ، وقد جاءه المدد ونجا بأعجوبة منها في حديثه وصار بعدها من المؤمنين . ولما كان الإيمان بوجود الله تعالى مفطوراً عليه الإنسان بأصل خلقته وجبلته « فطرة الله التي فطر الناس عليها » لم يرسل الله تعالى رسلاً ليثبتوا للناس وجود الله وإنما أرسلهم ليثبتوا لهم استحقاق الله وحده للعبادة بجميع أشكالها ومعانيها .

قال تعالى حكاية عن بعض ما قاله رسل الله إلى أقوامهم « قالت لهم رسلهم أفي الله شك فاطر السموات والأرض » وقال تعالى مبيناً . بم أرسل جميع رسله : « ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت » .

وقال تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون » . والإله هو المألوه أي المعبود الذي تلهو القلوب بغاية المحبة والخضوع ، فلا معبود بحق إلا الله تعالى ولما كان المشركون مقرين بوجود الله وبربوبيته وتفرد به بالخلق والإحياء والإماتة والنفع والضرر والعطاء والمنع والرزق ، فإن القرآن الكريم يذكرهم بهذا الإقرار ويقول لهم إن الله هو الإله الفرد كما هو الرب الفرد . وإذا كان الله تعالى هو المستحق وحده للعبادة وإن الله ما خلق الجن والإنس إلا لعبادته قال تعالى : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » فلا بد

من تعريف الخلق بكيفية عبادته وطرق ومناهج هذه العبادة . فكان من رحمة الله أن أرسل لهم رسلاً من جنسهم يبينون لهم مناهج عبادة الله التي يسعدون بها ، فيعثة الرسل من لوازم ومظاهر رحمة الله بعباده وربوبيته لهم ، ولهذا كان إنكار النبوات جهلاً بحقيقة ربوبية الله وتنقيصاً بقدر الله . قال تعالى : « وما قدرنا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء » ، قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس . . . الخ » .

وإذا كان إرسال الرسل من لوازم ربوبية الله تعالى ورحمته ، فإن هذا اللازم قد حصل فعلاً ، فقد أرسل الله تعالى للناس رسلاً مبشرين ومنذرين على فترات من الزمن ، حتى صارت أخبار الرسل ومجيئهم للناس ودعوتهم إلى عبادة الله وبأن الله أرسلهم ليلغواهم رسالاته صار كل ذلك من الأمور الشائعة المعروفة عند البشر المقطوع بوقوعها ولهذا قال تعالى لرسوله الكريم ﴿ ﷺ ﴾ « قل ما كنت بدعاً من الرسل » . وقال تعالى : « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل » .

فجنس الرسل وإن كان قليلاً في البشر إلا أنه معروف عندهم غير منكور كما قلنا وجميع رسل الله دعوا إلى عبادة الله وحده كما أشرنا إلى ذلك ، من قبل ، ولهذا كان دين الأنبياء واحد وإن اختلفوا في طرائق العبادة ومناهجها ، قال ﴿ ﷺ ﴾ « إنا معاشر الأنبياء ديننا واحد وأنا أولى بابن مريم لأنه ليس بيني وبينه نبي » . وقال تعالى « لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً » .

ولما كان الأنبياء دينهم واحد ، ومرسلهم واحد وهو الله جل جلاله كان الإيمان بجميعهم واجباً لا يجوز التفريق فيما بينهم بهذا الإيمان قال تعالى : « إن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقاً واعتدنا للكافرين عذاباً مهيباً » . والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف نؤتيهم أجورهم وكان الله غفوراً رحيماً » .

وقال تعالى : « آمن الرسل بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون ، كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله » .

وإذا كان الإيمان بجميع الأنبياء واجباً . فإن الطاعة تكون للرسول القائم إلى أن

يأتي الذي بعده فتكون الطاعة له ، وهذه الطاعة في الحالتين هي في الحقيقة طاعة الله . قال تعالى « من يطع الرسول فقد أطاع الله » . ومن يرفض طاعة الرسول المتأخر بحجة طاعته للرسول المتقدم حجة داحضة غير مقبولة في عقل ولا دين ومثله مثل الذي يرفض طاعة أميره الذي عينه السلطان العادل بحجة أنه مطيع ومتبع للامير السابق الذي مات . . . وهذا محض الجهل لأن طاعة الرسول كما قلنا هي طاعة الله .

والرسول إنما يطاع باعتباره رسولاً يبلغ عن الله ولا يطاع لذاته . ولهذا كان الرسول المتقدم يبشر بالرسول الذي يأتي بعده مذكراً قومه بهذه البشارة بلزوم طاعته . قال تعالى عن بشاره عيسى عليه السلام بمحمد ﴿ ﷺ ﴾ . « ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد » . والرسول المتأخر يصدق الرسول المتقدم قال تعالى : « وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيئاً عليه » . وقد ذكر المؤلف ، أسعده الله ، بعض النصوص من التوراة التي في أيدي اليهود الآن ومن الإنجيل الذي في أيدي النصاري الآن . وهذه النصوص صريحة في دلالتها على نبوة محمد ﴿ ﷺ ﴾ .

وإذا كان رسل الله يبلغون رسالاته ، وعلى البشر طاعتهم وفاءً بحق الله عليهم وظلماً بالسعادة في الدارين ونجاةً من العقوق والعصيان وما يترتب على ذلك من شقاوة لهم وسخط الله عليهم ، أقول إذا كان الأمر هكذا فينبغي أن يؤيد رسل الله بما يدل على صدقهم ولا يلتبس أمرهم بغيرهم من المقترين على الله الكذب ، وهذا ما حصل فعلاً ، فإن الله تعالى من تمام نعمته ورحمته وإقامة الحجة على عباده ، أيد رسله بآيات تدل على صدقهم وعلى أنهم رسل الله حقاً ، وهذه الآيات هي التي يسميها العلماء بالمعجزات ، أما القرآن فيسميها الآيات . وكذا يسميها رسوله ﴿ ﷺ ﴾ ، وهذه التسمية أولى من تسميتها بالمعجزات ، فمن إستعمال القرآن قوله تعالى : « وقالوا مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين » . « فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين » « ثم بعثنا من بعدهم موسى بآياتنا إلى فرعون وملائه » .

وفي الحديث الشريف ، قال ﴿ ﷺ ﴾ : « ما من نبي من الأنبياء إلا وقد أوتي من

الآيات ما آمن على مثله البشر . . . الخ » .

وقد يسمي القرآن معجزات الأنبياء بالبينات كما في قوله تعالى « ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات » وقال تعالى : « وقال موسى يا فرعون إني رسول من رب العالمين حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم فأرسل معي بني إسرائيل . قال إن كنت جئت بآية فات بها إن كنت من الصادقين » . فالبينة والآية ، في هذه الآيات هي المعجزة التي أيد الله بها رسله ليظهر صدقهم .

ولما كانت رسالة محمد ﷺ عامة لجميع البشر عربهم وعجمهم ، أبيضهم وأسودهم قال تعالى : « قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً » .

وقال تعالى : « وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً » . وأنه خاتم الأنبياء قال تعالى : « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين » ، كانت آيات نبوته متنوعة ومعروفة للذين أرسل إليهم ومناسبة لجميع الناس على اختلاف معارفهم وعقولهم واستعداداتهم . وهذا ، والله أعلم سر تنوع آيات نبوته ﷺ . فمن آيات نبوته سيرته العطرة وأخلاقه الزكية وصدقه التام فما عرف عنه

كذب قط ولا خيانة قط ولا فاحشة قط ولا شك أن مثل هذه السيرة العطرة الطيبة دليل كاف لذوي العقول السليمة والفطر السليمة على نبوة محمد ﷺ . فإن الذي لم يعرف عنه كذب في أهون الأمور لا يتصور منه الكذب على الله الذي هو أفحش الكذب قال تعالى : « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى إلي ولم يوح إليه شيء » . ولهذا كانت سيرته ﷺ دليلاً كافياً على نبوته عند أبي بكر الصديق

وخديجة ولم يطلبوا خارقاً أو دليلاً آخر على صدقه ﷺ . وكذلك أسلم أعرابي جاء إلى رسول الله ﷺ وسأله الله أرسلك للناس ؟ قال نعم . فأسلم الأعرابي وقال ليس هذا الوجه - أي وجه رسول الله - وجه كذاب ذلك أن التمسك بالصدق يترك أثره في قسما وجه الصادق يبصره ذوق البصائر والقراصة . ولكن ليس كل الناس كافي بكر وخديجة وذلك الأعرابي في سرعة الاستجابة والاكتفاء بسيرة النبي ﷺ

والاستدلال بها على صدقه ونبوته ، فلا بد من تنوع آيات نبوته ، وهذا ما حصل . وقد ذكر الدكتور فاضل حفظه الله بعض هذه الآيات المفضولة إلينا نقلاً متواتراً مثل إنشقاق القمر والإسراء ووصفه لبیت المقدس ولم يكن قد رآه قبل أن أسري به

ﷺ وتسبيح الحصى في كفيه وحنين الجذع له وتكثير الطعام ونسج الماء من بين أصابعه الشريفة . ولكن أعظم تلك الآيات على الإطلاق القرآن العظيم فهو آية العظمى التي لا تزال قائمة بيننا تحرس كل مبطل وتتحدى كل جاحد وثبتت صفات الإيمان : قال ﷺ مشيراً إلى عظم هذه الآية : أي القرآن الكريم « ما من نبي إلا وقد أوتي من الآيات ما آمن على مثله البشر وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إليّ فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة » . ومظاهر وجوه إعجاز القرآن ودلالته على نبوته ﷺ كثيرة جداً ذكر بعضها صاحب الكتاب . ومن المعروف أن القرآن الكريم تحدى كل مرتاب أو منكر لنبوة محمد ﷺ بأن يأتي مثل هذا القرآن إن كان صادقاً في إنكاره نبوة محمد ﷺ قال تعالى : « قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً » . ومن سولت له نفسه تحديه جاء بكلام ساقط مضحك يفضح كذب هذا المنكر المكابر كما وقع لمسلمة الكذاب الذي ادعى النبوة وجاء بساقط القول متحدياً القرآن ، فكان بما جاء به من لغو ساقط قوله : « يا ضفدع بنت ضفدعين نقي كما تنقين لا الماء تكدرين ولا الشارب تمنعين رأسك في الماء وذنبك في الطين » .

والحقيقة أن القرآن الكريم لا يمكن أن يصنعه إنسان قط لأنه كلام رب العالمين المختص به ، وأية محاولة من أي إنسان للاتيان بمثله فهي فاشلة قطعاً ، قال تعالى : « وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله » فلا يمكن ولا يجوز أن يصدر هذا القرآن إلا من الله تعالى ، ولا يمكن أن يصنعه أي مخلوق لأنه خارج عن قدرته .

وإذا ثبت بالدليل القاطع أن محمداً ﷺ رسول الله حقاً إلى جميع الناس فعليهم تصديقه والإيمان بنبوته لا سيما أصحاب الأديان من يهود ونصارى وغيرهم لأنه ما من آية دعوتهم إلى الإيمان بأنبيائهم إلا ولرسول الله محمد ﷺ مثل تلك الآية وأكبر منها . ويفضل جميع الأنبياء بآيته الكبرى الباقية حتى الآن وهي القرآن الكريم ، بها آيات الأنبياء جميعاً كلها مضت وبقيت أخبارها . فلا يسوغ في عقل الإيمان بنبوة الأنبياء السابقين وإنكار نبوة محمد ﷺ . ومثل من يفعل ذلك مثل من يؤمن بفقهِ فلان لأنه طالب في الصف الأول بكلية الدراسات الإسلامية وينكر فقه أبي حنيفة والشافعي ومالك وأحمد بن حنبل ، أو يؤمن بشاعرية فلان لأنه نظم قصيدة متهافنة

ركيكة وينكر شاعرية المتنبي أو البحترى ، أو يؤمن بعلم فلان بالنحو لأنه طالب في الصف الأول في كلية اللغة وينكر معرفة سيبويه بالنحو أو يؤمن بعلم فلان بالحديث لحفظه بعض الأحاديث وبعض فنون الحديث واصطلاحاته وينكر على البخاري علمه ومعرفته بالحديث .

فإذا كان ذلك كله مستنكراً في العقول السليمة فإن إنكار نبوة محمد ﷺ مع الإيمان بنبوة غيره أشد إستنكاراً .

ويرد هنا سؤال ، إذا كان الأمر كما قلنا فلماذا لم يؤمن أصحاب الأديان الأخرى بنبوة محمد ﷺ ولماذا يقومون في هذا التناقض الذي ضربت له الأمثال ؟ والجواب من وجهين :

« الوجه الأول » الجهل . فمن جهل شيئاً لم يقدره ولم يعرف قيمته وهكذا الأمر بالنسبة لنبوة محمد ﷺ وآيات نبوته فمن جهلها ولم يعلمها إماماً لعدم بلوغه خبرها وخبر دعوته وآيات صدقه أو بلغه ذلك محرّفاً مشوهاً دون أن يتحرى وجه الصواب ويطلب المعرفة الصحيحة في مسألة نبوته عليه الصلاة والسلام فيبقى على جهله وعدم إيمانه به ﷺ . وإذا كان على دين وكان عنده شيء من عقل أبصر تناقض دينه فربما تمرد عليه وبقي بلا دين أي بلا إتباع نبي . وهذا السبب أي الجهل هو الغالب على عامة أصحاب الأديان . ومن هنا كان القيام بتبليغ الدعوة الإسلامية إلى أهل الأرض من الفروض على المسلمين

« الوجه الثاني » اتباع الهوى ، وهذا هو الغالب على طلاب الرياسة مما حملهم على العناد وعدم الإيمان بنبوة محمد ﷺ ، فإن الهوى كما قيل يعمي ويصم وله تأثير بالغ في النفس ، فهو يشبه الدخان الأسود الكثيف الذي يمر على لوح أبيض ناصع البياض ، فكلما مرّ عليه ترك سواداً فيه وغطى بياضاً منه حتى يسوده تماماً ، وهكذا قلب الإنسان ، يسود تماماً بسبب أهواء النفس التي تعصف فيها فلا يعود يبصر الحق ، وإذا بصره فلا يتحمس له ولا يندفع نحوه ولا يرضى به ولا يتقاد إليه ، وقد حدثنا القرآن الكريم عن أصحاب الكتاب وأنهم يعرفون رسول الله كما يعرفون أبناءهم ومع ذلك لم يؤمنوا به عناداً منهم واتباعاً لأهواء نفوسهم حرصاً منهم على الرياسة باسم

الدين على أتباعهم وهكذا كان شأن فريق من كفرة قريش أعمى قلوبهم الهوى حتى لم يعودوا يبصرون الآيات وإذا أبصروها لم يتفعلوا بها ، بل يزدادون بها ضللاً ويؤولونها التأويلات الباطلة . قال تعالى : « وقالوا مهما لنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين » . وقال تعالى : « وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين » وقال تعالى : « وكأين من آية في السموات والأرض يمرون عليها وهم عنها معرضون » وقال تعالى : « ولو أن لنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين » .

وهذا غاية الخذلان وانتكاس القلب . بل إن اسوداد القلب بسبب إتباع الهوى يرفع مبلغاً عظيماً بحيث أن صاحبه لو أبصر نار الآخرة حقيقة ثم عاد إلى الدنيا لعاد إلى كفره وتكذيبه . قال تعالى : « ولوترى إذ وقفوا على النار فقالوا ياليتنا نرد ولا نكذب بالآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون » . وهذا شيء غريب جداً يرتعد منه المسلم الحريرص على إيمانه ويجعله دائم المراقبة لنفسه وما يجري فيها من تيارات الهوى الخفية لئلا تشتد وتعمل به عن الحق حتى تزيجه عنه تماماً .

ومهما يكن من أسباب جحد الجاحدين بنبوة محمد ﷺ فإن جحودهم في واقع الأمر تصديق لما أخبر به القرآن من عدم إيمانهم ، كما أن إيمان من آمن منهم تصديق لما أنبأ به القرآن الكريم من إيمانهم . وفي هذا وذاك دليل آخر يضاف إلى أدلة نبوة محمد ﷺ . ولا يقدح في نبوته ﷺ تكذيب من كذبه فإن في الإنسان استعداداً هائلاً للانحدار والضلال ، وقد يبلغ به السفه كما بلغه فعلاً أن يشد الرحال لقتل رسول الله كما فعل المشركون الأولون ، فلم يكتفوا بعدم الإيمان به والإهتداء بهديه وهم يرون آيات صدقه ونبوته ، وإنما راحوا يدبرون الكيد له لاغتياله في مكة فلما لجأ الله منهم أرادوا اللحاق به إلى المدينة لقتله وقتل أتباعه . فهل هناك أكبر من هذا الإيثار الهائل في الضلالة وعمى البصيرة ؟

نعوذ بالله من الخذلان ، ولهذا نحن لا نعجب أبداً من تكذيب المكذبين ومن منادو كثير من الناس عن الحق . ونحن نعلم يقيناً أن المشركين الأقدمين كانوا يرون رسول الله ﷺ بوجهه المنير مؤيداً بآيات ربه ودلائل صدقه ومع هذا كذبوه بل وقالوه ، فليحمد المسلم على نعمة الإسلام وليعضّ عليها بالنواجذ حتى يلقي

عليها الله وليكثر من قول « يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك » .

وبعد : فإني أعود إلى ما قلته أولاً من أن هذا الكتاب من أجود وأحسن ما قرأت في موضوعه ، وأحسب أن صاحبه قد وفق في تأليفه كثيراً فليحمد على ذلك . وليس قصدي من هذا الكلام مدح الكتاب وصاحبه وإن كان المدح في محله ولمستحقته سائغاً مقبولاً .

والما قصدي الدلالة على ما ينفع الناس ويحتاج إليه الكثيرون منهم وإن كان في ثنايا هذه الدلالة مدح الكتاب وصاحبه ، ومثلي في ذلك مثل من يدل العطشى على عين ماء عذب ويدل الجياع على قصعة طعامها شهية لذية مباح وإن كان في ثنايا هذه الدلالة الإشارة إلى فضل من قدم هذا الطعام وتسبب في تدفق ذلك الماء العذب الزلال .

أثاب الله مؤلف هذا الكتاب بسعادة الدارين ونفع به الناس وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين .

الدكتور عبد الكريم زيدان

بغداد جمادى الأولى / ١٣٩٢

حزيران ١٩٧٢

بَيْنَ الْإِحَادِ وَالْإِيمَانِ

هناك فكرتان رئيستان في تفسير نشوء الكون والخلق والإيجاد ؛ فكرة مادية لا تلمس ولا ترى أن وراء الكون المادي قوة تفسر نشوء الكون وخلقته وإيجاده ، وفكرة أخرى إيمانية إلهية ترى أن لهذا الكون إلهاً مبدعاً عالماً قديراً لا حدود لعلمه وقدرته وإرادته . ونحن هنا لا نريد أن نتقصي الأدلة على وجود الخالق فإن هذا لا يمكن أولاً لأنها من الكثرة والتنوع والتعدد بحيث لا يمكن حصرها ، ثم إنها ليست موضوع بحثنا وإن كانت هي القاعدة الأولى لبحثنا وحسبنا هنا أن نُسّ الموضوع مسأخفياً يتناسب وما نحن بصدده .

١ - لو نظرنا إلى الإنسان وأجهزته - مثلاً - لرأينا أن كل عضو من أعضائه يقوم بوظيفة معينة وأنه موضوع لغاية محددة مرسومة فالعين - مثلاً - وضعت وصممت لتقوم بوظيفة الرؤية وكل أعضائها وأنسجتها وضعت وصممت لخدمة هذه الغاية ؛ والأذن صممت ووضعت لتقوم بوظيفة السمع وكل عضو من أعضائها صمم ليقيم بوظيفة خاصة تخدم هذه الغاية الكبيرة وهكذا كل عضو في جسم الإنسان رسمت له وظيفة محددة واضحة يقوم بها ، فمن الذي حدد الغايات وصنع كل جهاز وكيفه ليقيم بهذه الغاية ؟

إن الناظر في جسم الإنسان أو أي كائن حي آخر يرى أن مصممه وخالقه عالم بما يريد من كل عضو ، فالقلب والرئتان والمعدة والأمعاء والكبد والكليتان واللسان والأسنان والغدد المختلفة وغيرها وكلها واضحة الأهداف والغايات فدل ذلك على أن مصممه عالم بالغايات وصمم كل عضو وخلقته ليقيم بتنفيذ هذه الغايات والأهداف بدقة . ألا ترى أن الذي جعل لسان المزمар في سقف الحلق - مثلاً - يعلم أن وجوده في مكانه ضروري لمنع دخول الطعام إلى الرئتين ؟ وأن الذي وضع الصفراء والبنكرياس على علم بأن وجودهما ضروري لتحليل المواد الدهنية ؟ وإن

الذي وضع الكبد والكليتين في مكانها على علم بمهنتها وضرورتها للجسم ؟ وإن الذي وضع في الأذن مادة مرة سامة وفي الفم مادة حلوة - أعني اللعاب - على علم بما يصنع ، فلماذا لم يكن الأمر على العكس لو كان الأمر كله منبسطاً وانفاقاً ؟

وما أصدق قول القائل « إن الذي خلق العين على علم بقوانين الضوء وإن الذي خلق الأذن على علم بنواميس الصوت » ولولم يكن خالق العين عالماً بقوانين الضوء في الإنكسار والالتقاء وغيرها لما حصلت الرؤية ، ولولم يكن خالق الأذن على علم بنواميس الصوت لما حصل السمع .

إن (المصادفة) لا يمكن أن تفسر هذا الأمر البتة لأن المصادفة قد تقع في أمر واحد أو اثنين ولا يمكن أن تجتمع في آلاف أو ملايين الموافقات .

فانت إذا رأيت حرفاً هجائياً منتظماً مخطوطاً حضر إلى ذهرك أن ثمة كاتباً لهذا الحرف وربما وضعت احتمال المصادفة على بعده فإن رأيت كلمة مكتوبة ذات معنى ابتعد احتمال المصادفة فإن رأيت سطرأ كانت المصادفة أبعد فإن رأيت صفحة انتفى أمر المصادفة فإن رأيت كتاباً استحال أمر المصادفة فإن الإنسان أكبر من أي كتاب بل إن كل جهاز منه هو كتاب بل كل عضو منه إنما هو كتاب فالأذن وتكوينها وأعضاؤها إنما هي كتاب ، والعين كتاب ضخيم وهكذا فأبي احتمال للمصادفة هنا ؟

وقس على ذلك بقية المخلوقات الهائلة من حيوانات ونباتات وقس على ذلك ما في الكون الهائل من دقة وانتظام وغايات .

إن المصادفة لا تصح لتعليل نشأة خلية واحدة كما هو مقرر علمياً فكيف بملايين الخلايا المتباينة ذات الأهداف المتباينة والغايات البعيدة ؟

قال الدكتور فرانك اللن عالم الطبيعة البيولوجية : « إن البروتينات من المركبات الأساسية في جميع الخلايا الحية ، وهي تتكون من خمسة عناصر هي : الكربون والاييدروجين والنتروجين والأكسجين والكبريت . ويبلغ عدد الذرات في الجزيء البروتيني الواحد 4000 ذرة . ولما كان عدد العناصر الكيميائية في الطبيعة (92) عنصراً موزعة كلها توزيعاً عشوائياً فإن احتمال اجتماع هذه العناصر الخمسة لكي تكون جزيئاً من جزيئات البروتين يمكن حسابه لمعرفة كمية المادة التي ينبغي أن

لخلط خلطاً مستمراً لكي تولف هذا الجزيء ثم لمعرفة طول الفترة الزمنية اللازمة لكي يحدث هذا الاجتماع بين ذرات الجزيء الواحد .

وقد قام العالم الرياضي السويسري تشارلز يوجين بحساب هذه العوامل جميعاً فوجد أن الفرصة لا تنهيا عن طريق المصادفة لتكوين جزيء بروتيني واحد إلا بنسبة (1) إلى 10¹⁶ أي بنسبة (1) إلى رقم عشرة مضرورياً في نفسه 160 مرة ، وهو رقم لا يمكن النطق به أو التعبير عنه بكلمات . وينبغي أن تكون كمية المادة التي تلزم لحدوث هذا التفاعل بالمصادفة بحيث ينتج جزيء واحد أكثر مما يتسع له كل هذا الكون بملايين المرات . ويتطلب تكوين هذا الجزيء على سطح الأرض وحدها عن طريق المصادفة بلايين لا تحصى من السنوات قدرها العالم السويسري بأنها عشرة مضرورية في نفسها 243 مرة من السنين 10²⁴³ سنة .

إن البروتينات تتكون من سلاسل طويلة من الأحماض الأمينية . فكيف تتألف ذرات هذه الجزيئات ؟ إنها إذا تألفت بطريقة أخرى غير التي تتألف بها تصير غير صالحة للحياة بل تصير في بعض الأحيان سُموماً . وقد حسب العالم الانجليزي ج. ب. ليثر J.B. Leathes الطرق التي يمكن أن تتألف بها الذرات في أحد الجزيئات البسيطة من البروتينات فوجد أن عددها يبلغ الملايين 10⁴⁸ . وعلى ذلك فإنه من المحال عقلاً أن تتألف كل هذه المصادفات لكي تبني جزيئاً بروتينياً واحداً .

ولكن البروتينات ليست إلا مواد كيمياوية عديمة الحياة ولا تدب فيها الحياة الا عندما يحل فيها ذلك السر العجيب الذي لا ندري من كنهه شيئاً . انه العقل اللانهائي وهو الله وحده الذي استطاع ان يدرك ببالغ حكمته ان مثل ذلك الجزيء البروتيني يصلح لان يكون مستقراً للحياة فبناه وصوره وأغدق عليه سر الحياة .

وقال الدكتور جون ادولف بوهرلر أستاذ الكيمياء بكلية اندرسون ومتخصص في تركيب الأحماض الامينية : « عندما يطلق الإنسان قوانين المصادفة لمعرفة مدى احتمال حدوث ظاهرة من الظواهر في الطبيعة مثل تكوين جزيء واحد من جزيئات البروتين من العناصر التي تدخل في تركيبه فإننا نجد أن عمر الأرض الذي يقدر بما يقرب من ثلاثة بلايين من السنين أو أكثر لا يعتبر زمناً كافياً لحدوث هذه الظاهرة

وتكوين هذا الجزء عن طريق المصادفة .

فالقول بالمصادفة في الحقيقة إنما هو فرار من التعليل العلمي والإلزام المنطقي العقلي بوجود الخالق المبدع . ولكن أنى لهم هذا ؟ فالموافقات الكثيرة والغايات الدقيقة والأهداف الواضحة تنفي هذا الاحتمال البتة كما رأيت وكما هو مقرر علمياً .

٢ - نظرة إلى عالم الحيوان ترىنا أنه على أنواع منها ما يسير في الأرض ومنها ما يطير في السماء ومنها ما يسبح في الماء وقد أعد كل صنف أعداداً خاصاً تبعاً لنوع معيشته . فقد زود الطير بأجنحة وهيئت أجهزته وبنائه الجسمي للطيران في الهواء ، وزود السمك بخياشيم يستطيع معه ان يتنفس الهواء المذاب في الماء .

ثم نرى ان الحيوانات مكيفة بحسب بيئتها فالحيوانات التي تعيش في المناطق الحارة تختلف عن اختها التي تعيش في المناطق الباردة من حيث بناء الجسم وتغطيتها بفراء ثخينة أو شعر طويل ، والتي تعيش في المناطق الصحراوية تختلف عن التي تعيش في المناطق الكثيرة الماء وقد أعد كل صنف أعداداً خاصاً تبعاً لتنوع معيشته واختلاف بيئته ، فمن الذي أدرك هذه الحاجات وزود كل صنف بما يحتاج إليه ؟ من الذي غطى الحيوانات القطبية بالفراء الثخينة والأشعار الطويلة والبناء الجسمي المتين ونزع ذلك عن اختها في المناطق الحارة ؟ من الذي زود الحيوانات الصحراوية بقبابلية جسمية على تخزين الماء وتحمل العطش وأعد جسمه وفمه للعيش على النباتات الصحراوية القاسية ونزع ذلك عن الحيوانات التي تعيش في المناطق الكثيرة الماء ؟ ألسنت ترى ان الذي جعل معدة الجمل - مثلاً - ذات مخادع لتخزن الماء يعلم انه حيوان يعيش في منطقة قليلة الماء ؟ أولست ترى أن الذي جعل باطن فمه مغلفاً بمادة سمكية ليتلقى الأشواك والنباتات الصحراوية القاسية يعلم بأنه حيوان صحراوي يعيش على هذا النوع من النباتات وزوده بما يصلحه لذلك ؟

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى نرى أن كل صنف من الحيوان أودعت فيه غرائز تهديه إلى ما يصلحه ويبقى نوعه بطرائق في غاية الدقة والعجب وهو يقوم بذلك وإن لم يكن رأى أحداً من بني جنسه يقوم بها . فلو قدر لك أن تأخذ بيضة نحل وتفقسها بطريقة علمية بعيدة عن كل نحلة فلا شك أنها بعد فترة وجيزة ستبني خلية من الشمع على شكل سدس منتظم وإن لم تكن رأت أمها أو أحداً من جنسها ،

فمن الذي علمها صنعة السدس المنتظم لتخزن العسل وهي لم تر أمها أو أحداً من جنسها يفعل ذلك ؟

وهناك أمثلة كثيرة لمثل هذه الإلهامات .

ومن طريف ما مر بي أن أحد أصدقائي وضع زهاء ثلاثين بيضة دجاج معها بيضة واحدة لطير مائي في مكانة تفريخ وبعد مرور المدة فقس جميع البيض ونزلت الفراخ من المكانة وبعد نزولها تَوَّاهت فراخ الدجاج إلى الحديقة تبحث في التراب وانفرد عنها فراخ الطير المائي فذهب إلى الساقية يسبح ولم تغره الجموع الكثيرة من الفراخ لذهب معها ، فمن الذي أعلمه أنه طير مائي وأرشدته إلى ذلك وهو لم يشاهد أمه أو أحداً من جنسه ؟

إنه الله الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى .

٣ - ثم لو نظرنا إلى هذه الأرض التي ندرج عليها ووضعها في الكون الفسيح لم أينما اجتمعت عليها ألوف العوامل بل ملايين العوامل لتجعلها صالحة للحياة ، فجمعها الخالي وبعدها الخالي عن الشمس وميلان محورها بهذا القدر وفشرتها الأرضية السهلة الاستعمال وسمكها وتوزيع الماء واليابسة ووضع الجبال وتركيب الماء من عناصر معينة بنسب معينة وخلط الهواء من عناصر معينة بنسب معينة لو اختلفت لفسدت الحياة ، وغلافها الغازي وتكوينه وحجمه كل ذلك وغيره عوامل لو اختلف واحد لاختلف نظام الحياة أو استحال ، فمن الذي أدرك هذه العوامل والقوانين وفكرها وألف بينها لتظهر الحياة ؟ أليس الذي فعل ذلك عالماً قديراً حكماً مديراً ؟

قال الدكتور فرانك اللن : « ويحيط بالأرض غلاف غازي يشتمل على الغازات اللازمة للحياة ويمتد حولها إلى ارتفاع كبير (يزيد على ٥٠٠ ميل) .

ويبلغ هذا الغلاف الغازي من الكثافة درجة تحول دون وصول ملايين الشهب القاتلة يومياً إلينا متقصة بسرعة ثلاثين ميلاً في الثانية ، والغلاف الجوي الذي يحيط بالأرض يحفظ درجة حرارتها في الحدود المناسبة للحياة ويحمل بخار الماء من المحيطات إلى مسافات بعيدة داخل القارات حيث يمكن أن يتكاثف مطراً يحيي

الأرض بعد موتها والمطر مصدر الماء العذب ولولاه لأصبحت الأرض صحراء جرداء خالية من كل أثر للحياة.

ومن هنا نرى أن الجو والمحيطات الموجودة على سطح الأرض تمثل عجلة التوازن في الطبيعة . . . وكثيراً ما يسخر البعض من صغر حجم الأرض بالنسبة لما حولها من فراغ لا نهائي . ولو أن الأرض كانت صغيرة كالقمر أو حتى لو أن قطرها كان ربع قطرها الحالي لعجزت عن احتفاظها بالغلافين الجوي والمائي اللذين يحيطان بها ، ولصارت درجة الحرارة فيها بالغة حد الموت ، أما لو كان قطر الأرض ضعف قطرها الحالي لتضاعفت مساحة سطحها أربعة أضعاف وأصبحت جاذبيتها للأجسام ضعف ما هي عليه وانخفض تبعاً لذلك ارتفاع غلافها الهوائي وزاد الضغط الجوي من كيلوجرام إلى كيلوجرامين على السنتيمتر المربع ويؤثر كل ذلك أبلغ الأثر في الحياة على سطح الأرض فتتسع مساحة المناطق الباردة اتساعاً كبيراً وتنقص مساحة الأرض الصالحة للسكنى نقصاً ذريعاً وبذلك تعيش الجماعات الإنسانية متفصلة أو في أماكن متناثرة فتزداد العزلة بينها ويتمتع السفر والاتصال بل قد يصير ضرباً من ضروب الخيال .

ولو كانت الأرض في حجم الشمس مع احتفاظها بكثافتها لتضاعفت جاذبيتها للأجسام التي عليها ١٥٠ ضعفاً ولتنقص ارتفاع الغلاف الجوي إلى أربعة أميال ولأصبح تبخر الماء مستحيلاً ولا ترتفع الضغط الجوي إلى ما يزيد على ١٥٠ كيلوجراماً على السنتيمتر المربع ولوصل وزن الحيوان الذي يزن حالياً رطلاً واحداً إلى ١٥٠ رطلاً ولتضاءل حجم الإنسان حتى صار في حجم ابن عرس أو السنجاب ولتعذرت الحياة الفكرية لمثل هذه المخلوقات .

ولو أزيلت الأرض إلى ضعف بعدها الحالي عن الشمس لنقصت كمية الحرارة التي تتلقاها من الشمس إلى ربع كميتها الحالية وقطعت الأرض دورتها حول الشمس في وقت أطول وتضاعف تبعاً لذلك طول فصل الشتاء . وتجمدت الكائنات الحية على سطح الأرض . ولو نقصت المسافة بين الأرض والشمس إلى نصف ما هي عليه الآن لبلغت الحرارة التي تتلقاها الأرض أربعة أمثال ولتضاعفت سرعتها المدارية حول الشمس ولالت الفصول إلى نصف طولها الحالي إذالم كان هناك فصول

بالمرّة ولصارت الحياة على سطح الأرض غير ممكنة .

وعلى ذلك فإن الأرض يحجمها وبعدها الحاليين عن الشمس وسرعتها في مدارها ، للإنسان أسباب الحياة والاستمتاع بها في صورتها المادية والفكرية والروحية على النحو الذي نشاهده اليوم .

وقال الدكتور ماريت ستانلي كونجيدن عضو الجمعية الأمريكية الطبيعية : « نستطيع بطريقة الاستدلال والقياس بقدرة الإنسان وذكائه في عالم يفيض بالأمور العقلية أن نصل إلى وجوب وجود قوة مهيمنة تدبر هذا الكون وتدبر أموره وتعلمنا على فهم ما يغمض علينا من أمر منحنيات التوزيع ودورة الماء في الطبيعة ودورة ثاني أكسيد الكربون فيها وعمليات التكاثر العجيبة وعمليات التمثيل الضوئي ذات الأهمية البالغة في اختزان الطاقة الشمسية وما لها من أهمية بالغة في حياة الكائنات الحية وما لا يحصى من عجائب هذا الكون إذ كيف يتسنى لنا أن نفسر هذه العمليات المعقدة المنظمة تفسيراً يقوم على أساس المصادفة والتخبط العشوائي وكيف نستطيع أن نفسر هذا الانتظام في ظواهر الكون ، والعلاقات السببية ، والكامل ، والغرضية ، والتوافق والتوازن ، التي تنتظم سائر الظواهر ونقتد آثارها من عصر إلى عصر ؟ كيف يعمل هذا الكون دون أن يكون له خالق مدبر هو الذي - الله وأبدعه ودبر سائر أموره ؟ » .

« لقد دلت الأبحاث العلمية بصورة قاطعة على أن الكون ليس أزلياً وأن نشأته بداية وأن عمره يقدر بنحو خمسة بلايين سنة وقد أثبتت الأبحاث العلمية في مختلف المجالات هذا الأمر . قال الدكتور ادوارد لوثر كيل : « وقد يعتقد بعضهم أن هذا الكون هو خالق نفسه على حين يرى البعض الآخر أن الاعتقاد في أزلية هذا الكون ليس أصعب من الاعتقاد في وجود إله أزلي .

ولكن القانون الثاني من قوانين الديناميكا الحرارية يثبت خطأ هذا الرأي الأخير . فالعلوم تثبت بكل وضوح أن هذا الكون لا يمكن أن يكون أزلياً فهناك التقلبات الحرارية مستمر من الأجسام الحارة إلى الأجسام الباردة ولا يمكن أن يحدث العكس بقوة ذاتية بحيث تعود الحرارة فترتد من الأجسام الباردة إلى الأجسام

بد أن يكون لهذا الكون بداية « ١١ » .

وهذا دليل في غاية المثانة والقوة . فالحرارة - كما هو معلوم - تنتقل من الأجسام الحارة إلى الباردة وليس العكس . ونحن نرى أن في الكون أجساماً حارة كالشمس والنجوم المتوهجة وأجساماً باردة كالأرض والقمر والفضاء المحيط بالأجرام فالحرارة تسير وتنتقل من الأجرام الحارة إلى الباردة ، وبمرور الزمن ستساوي درجة الحرارة في هذا الكون . ولما كانت درجات الحرارة لا تزال مختلفة فهناك أجرام حارة وأجرام باردة كان معنى ذلك أنه لم يمر عليها العمر الكافي لكي تتساوى ، ومعنى ذلك أن للكون بداية فلو لم يكن له بداية لتساوت درجات الحرارة منذ أمد بعيد لأن العمر الطويل الذي مرت به عند ذاك كفى لتساوي الحرارة لأنه أطول من أي عمر يكفي لتساوي الحرارة . وتوضح ذلك أن الأرض مثلاً انفصلت عن الشمس وهي قطعة ملتصقة فاحتاجت إلى كذا وكذا من السنين حتى فقدت حرارتها ، والشمس أكبر من الأرض فاحتاج إلى كذا بليون من السنين حتى تفقد حرارتها والأجرام الأخرى التي هي أكبر من الشمس تحتاج إلى كذا بليون من السنين حتى تفقد حرارتها ولنفترض أن الكون يحتاج إلى ألف بليون من السنين لتساوي حرارته ، إذن فالعمر الكافي لتساوي الحرارة لم يمر بعد على هذه الأجرام . ومعنى ذلك قطعاً أن للكون بداية إذ لو مر عليه هذا العمر لتساوت حرارته . ولو لم يكن له بداية لتساوت حرارته لأن ما مر عليه من السنين يكون عند ذاك أكثر بكثير من هذا العمر . وهذا في غاية الوضوح .

ولما كان للكون بداية لزم أن يكون له موجد . فإن الكون كان صفراً أي لم يكن هناك شيء فلا يمكن أن يوجد نفسه مع أنه غير موجود . وإذن فلا بد من قوة موجدة لهذا الكون تختلف عنه وهو الله سبحانه .

وتدل الأبحاث الكيماوية على مثل ذلك قال الدكتور دونالد روبرت كار ، أستاذ الكيمياء الجيولوجية واختصاصي في تقدير الأعمار الجيولوجية باستخدام الإشعاعات الطبيعية : « أما عن تحديد عمر التكوينات الجيولوجية مثل مواد الشهب وغيرها فقد أمكن باستخدام العلاقات الإشعاعية أن نحصل على صورة شبه كمية عن تاريخ

١١ الله يتجلى في عصر العلم ص ٩٢ وانظر ص ٨ ، ٢٩ .

الحياة . ومعنى ذلك أن الكون يتجه إلى درجة تتساوى فيها حرارة جميع الأجسام وينضب فيها معين الطاقة . ويومئذ لن تكون هناك عمليات كيميائية أو طبيعية ولن يكون هنالك أثر للحياة نفسها في هذا الكون . ولما كانت الحياة لا تزال قائمة ولا تزال العمليات الكيميائية والطبيعية تسير في طريقها فإننا نستطيع أن نستنتج أن هذا الكون لا يمكن أن يكون أزلياً وإلا لاستهلكته طاقته منذ زمن بعيد وتوقف كل نشاط في الوجود . وهكذا توصلت العلوم - دون قصد - إلى أن لهذا الكون بداية . وهي بذلك تثبت وجود الله لأن ما له بداية لا يمكن أن يكون قد بدأ نفسه ولا بد له من مبدئ - أو من محرك أول أو من خالق هو الإله .

ولا يقتصر ما قدمته العلوم على إثبات أن لهذا الكون بداية فقد أثبتت فوق ذلك أنه بدأ دفعة واحدة منذ نحو خمسة بلايين سنة » .

وقال الدكتور فرانك اللن : « والرأي الذي يذهب إلى أن هذا الكون أزلي ليس لنشأته بداية إنما يشترك مع الرأي الذي ينادي بوجود خالق لهذا الكون وذلك في عنصر واحد هو الأزلية . وإذن فنحن إما أن ننسب صفة الأزلية إلى عالم ميت وإما أن ننسبها إلى إله حي . وليس هنالك صعوبة فكرية في الأخذ بأحد هذين الاحتمالين أكثر مما في الآخر ولكن قوانين الديناميكا الحرارية تدل على أن مكونات هذا الكون تفقد حرارتها تدريجياً وأنها سائرة حتماً إلى يوم تصير فيه جميع الأجسام تحت درجة من الحرارة بالغة الانخفاض هي الصفر المطلق ، ويومئذ تنعدم الطاقة وتستحيل الحياة . ولا مناص من حدوث هذه الحالة من انعدام الطاقة عندما تصل درجة حرارة الأجسام إلى الصفر المطلق بمضي الوقت . أما الشمس المستمرة والنجوم المتوهجة والأرض الغنية بأنواع الحياة فكلها دليل واضح على أن أصل الكون أو أساسه يرتبط بزمان بدأ من لحظة معينة فهو إذن حدث من الأحداث . ومعنى ذلك أنه لا بد لأصل الكون من خالق أزلي ليس له بداية عليم محيط بكل شيء قوي ليس لقدرته حدود ولا بد أن يكون هذا الكون من صنع يديه » .

« وقد أدرك سير اسحاق نيوتن أن نظام هذا الكون يتجه نحو الإنحلال وإنه يقترب من مرحلة تتساوى فيها درجة حرارة سائر مكوناته ووصل من ذلك إلى أنه لا

الأرض . ويستخدم في الوقت الحاضر عدد من الطرق المختلفة لتقدير عمر الأرض بدرجات متفاوتة من الدقة ولكن نتائج هذه الطرق متقاربة الى حد كبير وهي تشير الى أن الكون قد نشأ منذ نحو خمسة بلايين سنة . وعلى ذلك فإن هذا الكون لا يمكن أن يكون أزلياً . ولو كان كذلك لما بقيت فيه أي عناصر إشعاعية . ويتفق هذا الرأي مع القانون الثاني من قوانين الديناميكا الحرارية .

وقال الدكتور جون كليفلاند كوثران رئيس قسم العلوم الطبيعية بجامعة دولث : «وتدلنا الكيمياء على أن بعض المواد في سبيل الزوال أو الفناء ولكن بعضها يسير نحو الفناء بسرعة كبيرة والآخر بسرعة ضئيلة وعلى ذلك فإن المادة ليست أبدية ومعنى ذلك أيضاً أنها ليست أزلية إذ إن لها بداية . وتدل الشواهد من الكيمياء وغيرها من العلوم على أن بداية المادة لم تكن بطيئة أو تدريجية بل وجدت بصورة فجائية وتستطيع العلوم أن تحدد لنا الوقت الذي نشأت فيه هذه المواد . وعلى ذلك فإن هذا العالم المادي لا بد أن يكون مخلوقاً وهو منذ أن خلق يخضع لقوانين وسنن كونية محددة ليس لعنصر المصادفة بينها مكان .

فإذا كان هذا العالم المادي عاجزاً عن أن يخلق نفسه او يحدد القوانين التي يخضع لها ، فلا بد أن يكون الخلق قد تم بقدرة كائن غير مادي . وتدل الشواهد جميعاً على أن هذا الخالق لا بد أن يكون متصفاً بالعقل والحكمة^(١) . وهذا متفق مع القانون الثاني من قوانين الديناميكا الحرارية الذي ذكرناه آنفاً فهناك عناصر مشعة كالراديوم واليورانيوم وغيرها فهذه العناصر بمرور الزمن تفقد من كميتها أي تتحول إلى إشعاعات ، وهناك آلات لقياس مقدار الإشعاع في العناصر يعرفها أي طالب في دور التخصص في الفيزياء أو الكيمياء . فالراديوم مثلاً في حالة إشعاع مستمر وبذلك يفقد من كميتها بصورة مستمرة واليورانيوم كذلك ، ومعنى ذلك انه سيأتي زمن تنتهي فيه العناصر الإشعاعية وتفقد . ولما كانت العناصر المشعة لا تزال موجودة ، لزم أن لا يكون قد مر عليها العمر الكافي لفناها ، ولو مر عليها العمر الكافي لفندت ، ومعنى ذلك أن للكون بداية إذ لو لم يكن له بداية لفندت هذه العناصر ولما بقيت فيه

(١) الله يتجلى في عصر العلم ٢٧ ، ٨٧ -

أي عناصر إشعاعية ، فلو قدرنا مثلاً أن هذه العناصر تحتاج إلى ألف بليون سنة لفناد إشعاعها ، كان معنى ذلك انه لم يمر عليها هذا العمر ليكون ذاك . أي أنه لم يمض عليها منذ وجودها إلى الآن هذا العمر . ومعنى ذلك ان هذه العناصر بداية ، فلو لم يكن لها بداية لكان ما مر عليها من العمر كفيلاً بالقضاء على هذه العناصر وفناها إذ لا شك أنه سيكون قد مر عليها أكثر من بلايين البلايين . ولما كان لهذا الكون بداية الماضي أن يكون له موجد لأن الكون كان عدماً محضاً وليس يمكن أن يكون أوجد نفسه .

وهو يتفق مع القانون الثاني من قوانين الحرارة .

• - وما يقطع بوجود الله ظاهرة الرؤى الصادقة . فكثير من الناس يرون رؤيا في المنام تتحقق بعد ذلك بتمامها ، وربما كانت الرؤيا صادقة كفلق الصبح تضع بلا تأويل ، وقد تحتاج إلى تأويل وهذا كثير وأنا شخصياً حصلت لي منات من هذه الرؤى التي تحققت بدقة ، وأعرف كثيراً ممن وقعت لهم مثل هذه الرؤى . فكيف تحدث مثل هذه الرؤى ؟ ومن الذي أخبر الانسان بهذا الغيب المجهول ؟ الإنسان لا يعلم الغيب ولكن عن طريق الرؤى قد يحصل له شيء من ذلك ، فما تفسير هذا الأمر ؟

ان تفسيره واضح وهو أن هناك ذاتاً تعلم الغيب وسجلته وهي تطلع من نشاء من عبادها على بعض هذا الغيب عن طريق هذه الرؤى أو عن طريق آخر . ولا تفسير لها غير هذا التفسير . ولدلالاتها المهمة هذه ، حاول قسم من الماديين إنكار وقوع مثل هذه الرؤى وقال قسم آخر هي من قبيل المصادفات .

والحق أن قسماً كثيراً لا يمكن تفسيره بالمصادفة . ثم إن كثرتها لا تدع مجالاً لتفسيرها بالمصادفة .

ومن طريف ما مر بي في ذلك أن شخصاً سلمني رسالة ذات يوم في حوالي الساعة الحادية عشرة ليلاً ، فبحثت بها إلى البيت فقرأتها وإذا كاتبها شخص آخر يستغيث بي لحل مشاكله التي أفعده وأهمته بأسلوب باك . وقد أخفى اسمه تحت أحرف مبهمه هي ن. ن. ي. او (ق. ن. ك) ولم أستطع أن أتبينها وقد ضربت الذهن في كل مجال

للتعرف على هذا الشخص فلم استطع الإهتمام إليه وقررت أن أستدعي الذي سلمني الرسالة لإخباري به . وفي النوم جاءني شخص مجهول وسألني قائلاً : ما لي أراك حائراً ؟ فقلت له : جاءني رسالة حرت في أمرها ولم أعرف صاحبها ولا رموزها أهـي (ن. ن. ك) أو (ق) أو (ي) فقال : بل هي (ن. ن. ي) فقلت : من صاحبها ؟ فقال : فلان ابن فلان . فقلت : هذا لا يكون وهو قد مر على ذهني فيمن مر ، فإن أسمه يبدأ بالنون ولكن اسم أبيه يبدأ بالعين . فقال : هو الحرف الأخير من اسم أبيه . فقلت : وهذه الياء ما أمرها ؟ فقال : هي حرف من أحرف النسب أي (الفلاني) وذكر النسب . فقلت له : هو لا يُعرف بهذه النسبة وإنما بالنسبة الأخرى وذكرتها له . فقال : استعمل الآن هذا النسب . قلت : ولم ذاك ؟ قال : لئلا تعرفه .

واستيقظت من النوم وأنا مطمئن أن صاحبها هو الذي أخبرني به هذا الشخص الغريب . وفي الصباح أريت الرسالة لأحد زملائي الماديين المثقفين وقلت له : إقرأ هذه الرسالة ، فقرأها . وقلت له : هذا أمر الرسالة . فقال : تحقق من ذلك وأخبرني فإنه إن كان ذاك فإن الله موجود لا محالة .

وفي مساء اليوم التالي أريت صاحب الرسالة وقلت له : وصلت رسالتك . فقال : أية رسالة هذه ؟ وحاول أن ينكر أن يكون صاحب رسالة ، حتى قلت له : لا تذهب بعيداً أو شياً ، فأنا أقول لك : إن رسالتك وصلت وقرأتها . فرأيتته بخفي وجهه خجلاً ويقول : هل وصلت ؟ فقلت : نعم . ثم قلت له : ما أمر هذه الرموز فأنا لم أتبين أهـي (ن. ن. ي) أو (ق. ن. ك) فقال هي : ن. ن. ي. فقلت له : إن هذه الرموز لا تنطبق عليك . فإن أسمك يبدأ بالنون فما أمر النون الثانية ، فإن أسم أبيك يبدأ بالعين ؟ قال : هي الحرف الأخير من اسم والدي . فقلت : وما هذه الياء ؟ فقال : هي النسب الفلاني . فقلت : ولم فعلت كل ذاك ؟ قال : لئلا تعرفني .

ومن طريف ما مر بي أنني رأيت كأنني أدخل إلى مكان لم يسبق أن أدخل إليه في حياتي السابقة إلا مرة واحدة قبل هذه الحادثة بسنوات . وبعد دخولي توأ رأيت كأن معركة حدثت بين فتيين وجاءت الشرطة وتبركت المكان ولم أقض شغلي . وفي

الصباح نفسه اضطررت إلى أن أذهب إلى المكان نفسه وبعد دخولي فيه حصل ما حصل تماماً .

ومن طريف ذلك أنني رأيت كأن في يدي كماناً صغيراً مثلته ثم استيقظت . وقلت : ما تفسير هذه الرؤيا ؟ حتى إذا جئت الظهر إلى البيت رأيت الكمان الذي أتيته في المنام بعلاماته الفارقة ، فقلت : ما هذا ؟ فقالوا : أبدله اليوم أخوك الصغير بحاجة مع شخص آخر . علماً بأنه لم يكن في بيتنا في يوم من الأيام آلة موسيقية أو رت على خاطري .

فما تفسير هذا أيها الماديون ؟

ومن ذلك ما رأيته أن بطاقة دعوة وجهت لي موقعة من شخص لا أعرفه وقد حصل في اليوم التالي ذلك وبالتوقيع نفسه وسألت عن صاحبه فقيل : هو شخص لا أعرفه .

ومن طريف ذلك أن والدي كان في الحج فرأيت في المنام أنه قد جاء وجلسنا ثم هيرتقالات أربع أو خمس جلسها معه من مكة وأعطاني واحدة فقسمتها بيدي وسدعت قطرة منها على ثوبي . فأخبرت أهلي وأصدقائي طالباً تأويلها فقالوا : هي خير . وبعد فترة جاء والدي وبيتنا نحن جلوس نادى على يرتقالات جلسها معه أعطاني واحدة ثم قسمتها فرأيت تلك القطرة وقعت على ثوبي وذكرت الرؤيا . ثم قلت لأهل بيتي : انظروا ألا تذكرون الرؤيا التي ذكرت لكم ؟ فعجبوا غاية العجب .

ومن طريف ذلك أنه كان أخي في مصر فرأيت أنا والدي وزوجي وزوجه رؤى أربعا حوله تحققت كلها . وغير ذلك وغيره مما لا يكاد يحصر . ولا أبالغ مطلقاً إن قلت : حصلت لي مئات من أمثال هذه الرؤى بل ربما تعدت المئات إلى ما يربو على الألف والله أعلم .

فأنت ترى أن هذا من الدقة بحيث لا يمكن حمله على المصادفة ولا يمكن تفسيره إلا بما ذكرنا وهو أن في الوجود من يعلم الغيب وسجله وهو يطلع من شاء من عباده على شيء من هذا الغيب إما بشكل واضح ليس فيه تأويل أو بما يحتاج معه إلى التأويل .

ويجبل نظرهم إلى الكون وإلى اختلاف الليل والنهار وكيف يأتي الله بهما؟ وقد جعل الله لنا الليل سكناً والنهار للضرب في الأرض وقد كان ربنا قادراً على أن يجعل النهار سرمداً أبدياً لا يزول والليل كذلك ولكن أي حياة هذه ستكون؟

«إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لآولي الأبصار» وهو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً إن في ذلك آيات لقوم يسمعون» (يونس ٦٧).

«وهو الذي جعل لكم الليل لباساً والنوم سباتاً وجعل النهار نشوراً» (الفرقان ٤٧).

«قل أرأيتم إن جعل الله عليكم الليل سرمداً إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتيكم بضياء أفلا تسمعون؟ قل أرأيتم إن جعل الله عليكم النهار سرمداً إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون؟ ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون» (الفصص ٧١ - ٧٣).

ثم انظروا إلى قدرة ربنا سبحانه كيف مد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين وسخر البحر لتأكل منه لحماً طرياً ونستخرج منه الحلي ونمخر فيه الفلك لأي نعمة هذه أيها الناس؟

«وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون. وألقى في الأرض رواسي أن تمتد بكم وأنهاراً وسبلاً لعلكم تهتدون. وعلامات وبالنجم هم يهتدون. أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون؟ وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الله لغفور رحيم» (النحل ١٤ - ١٨).

وهو الذي خلق الماء المالح والماء العذب الفرات بقدرته فلم يطغ ماء على ماء لحكمة معلومة دبرها خالقها وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما برزخاً وحجراً محجوراً» (الفرقان ٥٣).

وربنا أنزل من السماء ماء فأسكنه في الأرض فجعله ينابيع يستفيد منه الناس

«وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الأرض وإننا على ذهاب به لنადرون. فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب لكم فيه فواكه كثيرة ومنها تأكلون» (المؤمنون ١٨ - ١٩).

«والم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الأرض ثم يخرج به زرعا عسقا لوانه ثم يهيج فتراه مصفراً ثم يجعله حطاباً» (الزمر ٢١).

ثم يحيل نظرهم إلى السماء كيف رفعها ربنا بغير عمد وزينها بالكواكب السابحة في أفلاكها وجعل النجوم فيها لتهدي بها في ظلمات البر والبحر وجعل فيها الشمس ضياء والقمر نوراً بحساب دقيق وما كانت لتقف في الفلك لولا الحساب الدقيق للمسافات والأبعاد والشمس والقمر بحسبان» (الرحمن ٥).

«وجعل الليل سكناً والشمس والقمر حساناً ذلك تقدير العزيز العليم» (الأنعام ٩٦).

«وهو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون» (يونس ٥).

«والله الذي رفع السماوات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدبر الأمر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم يؤمنون» (الرعد ٢).

إلى غير ذلك من الآيات العظيمة الرائعة التي تبصرهم بعظمة الله وجلاله وقدرته وبالغ نعماته على البشر ويطلب منهم النظر والتفكير في هذه المخلوقات العجيبة «قل انظروا ماذا في السماوات والأرض» «إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لآولي الأبصار» الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم يذكرون في خلق السماوات والأرض، ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقتلوا ذوات النار».

لما هؤلاء الذين يُعبدون من دون الله فلا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ولا حول لهم ولا قوة ولا علم لهم ولا إرادة «يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئا

لا يستنفذوه منه ضَعُفَ الطالب والمطلوب» (الحج ٧٢).

ثم يدعوهم إلى الإيمان باليوم الآخر، اليوم الذي يجمع الله فيه الخلق فيحاسبهم على أعمالهم. وقد أقام الحجة تلو الحجة عليهم ويربهم أن الإعادة أهون من الابتداء في حكم العقل وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه.

«يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإنا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة... وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأثبتت من كل زوج بهيج. ذلك بأن الله هو الحق وإنه يحمي الموتى وإنه على كل شيء قدير» (الحج ٥-٦).

وبلغت نظرهم إلى أنفسهم فيقول إنكم في كل يوم تشرون وتبعثون وهو الذي جعل لكم الليل لباساً والنوم سباتاً وجعل النهار نشوراً» (الفرقان ٤٧).

«والله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون» (الزمر ٤٢).

«يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون» فأى إيمان هذا أيها الناس وأي درجة من النظر العميق الدقيق الواسع؟ أنك ترى معي أن إيمان مثل هذا الشخص لا يكون إيماناً تقليدياً وإنما هو قائم على التدقيق والنظر بقوده إليه الوحي، إنه إيمان عميق يقوم على الحجة الباطنة والبرهان القاطع. وما جاء به من الحجج - كما ذكرت - كفيل باقناع أي عقل في زمانه في الأقل. فهل يا ترى أن هذا الرجل يمكن أن يكون كاذباً على الله مغترباً عليه؟ وأين يفر من عذابه وعقابه ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى إلي ولم يوح إليه شيء؟» (الأنعام ٩٣).

بهذا العمق والحجوة أخذ يدعو قومه إلى الله وكان الوحي يوجهه ويسدده ويمثل لكل ما يحى به امتثالاً دقيقاً. فقد كان أول أمره وجلا من هذه الظاهرة خائفاً على نفسه حتى إذا نزلت «يا أيها المدثر قم فأذفر» قال برح الخفاء وأخذ يدعو قومه سرّاً دعوة هادئة حتى إذا نزل قوله تعالى «والذرع عشرتلك الأقربين» صعد على الصفا

لأمير الوحي وجعل ينادي بطون قريش ويقول لهم: «إني نذير لكم بين يدي عذاب شديد. كما ثبت في الصحيحين.

حتى إذا نزلت «فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين» جاهر بالدعوة كما أمره الله وصدع بها في كل مكان وكل ناد وتحصل من الأذى ما لا يقادر قدره وأرسل الرسل إلى ملوك وعظماء زمانه يدعوهم إلى الإسلام فمنهم من آمن به ومنهم من أهمله ومنهم من احترم دعوته وأكرم كتابه ورسله والجدير بالذكر من أمر هذه الرسائل رسالته إلى هرقل ملك الروم. إذ نرى أن هرقل يتقصى خبره ويختبر أمره بأسلوب عقل ويخلص إلى أن هذا الرجل لا يمكن أن يكون كاذباً وإنما هو نبي فقد جاء في صحيح البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود أن أبا سفيان بن حرب أخبره «أنه لما كان رسول الله ﷺ مآذ فيها أبا سفيان وكفار قريش فأتوه وهم بإيلياء فدعاهم في مجلسه وحوله عظماء الروم ثم دعاهم ودعا يترجمانه فقال: أيكم أقرب لرسول الله الذي يزعم أنه نبي؟ فقال أبو سفيان فقلت أنا أقربهم نسباً. فقال: فأتوه مني وقرّبوا أصحابه فاجعلوهم عند ظهره ثم قال لترجمانه قل لهم إني سألت هذا من هذا الرجل فإن كذبني فكذبوه فوالله لولا الحياء من أن يكرروا علي كذباً لكذبت

لم كان أول ما سألني عنه أن قال: كيف نسبه فيكم؟ قلت: هو فينا ذونسب.

قال: فهل قال هذا القول منكم أحد قط قبله؟ قلت: لا.

قال: فهل كان من آبائه من ملك؟ قلت: لا.

قال: فأشرف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم؟ فقلت: بل ضعفاؤهم.

قال: أيزيدون أم ينقصون؟ قلت: بل يزيدون.

قال: فهل يرتد أحد منهم سخطة لدينه بعد أن يدخل فيه؟ قلت: لا.

قال: فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ قلت: لا.

قال: فهل يغدر؟ قلت: لا ونحن منه في مدة لا ندري ما هو فاعل فيها. قال:

«وإن لم تكني كلمة أدخل فيها شيئاً غير هذه الكلمة.

قال: فهل فاتتكموه؟ قلت: نعم.

قال : فكيف كان قتالكم إياه؟ قلت : الحرب بيننا وبينه سجال ينال منا وننال منه .

قال : ماذا يأمركم؟ قلت : يقول اعبدوا الله وحده ولا تشركوا به شيئا واتركوا ما يقول أبائكم ويأمرنا بالصلاة والصدق والعفاف والصلة .

فقال للترجمان : قل له سألتك عن نسبه فذكرت أنه فيكم ذون نسب فكذلك الرسل تبعث في نسب قومها . وسألتك هل قال أحد منكم هذا القول فذكرت أن لا فقلت لو كان أحد قال هذا القول قبله لقلت رجل يأتي بقول قيل قبله . وسألتك هل كان من آبائه من ملك؟ فذكرت أن لا . قلت فلو كان من آبائه من ملك قلت رجل يطلب ملك أبيه . وسألتك هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ فذكرت أن لا فقد أعرف أنه لم يكن ليذر الكذب على الناس ويكذب على الله .

وسألتك أشرف الناس اتبعوه أم ضعفائهم فذكرت أن ضعفائهم اتبعوه وهم أتباع الرسل . وسألتك أيزيدون أم ينقصون فذكرت أنهم يزدون وكذلك أمر الإيمان حتى يشم .

وسألتك أيرتد أحد سخطه لدينه بعد أن يدخل فيه؟ فذكرت أن لا . وكذلك الإيمان حين تخالط بشاشته القلوب . وسألتك هل يغدر؟ فذكرت أن لا وكذلك الرسل لا تغدر .

وسألتك بما يأمركم؟ فذكرت أنه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وينهاكم عن عبادة الأوثان ويأمركم بالصلاة والصدق والعفاف فإن كان ما تقول حقا فسيملك موضع قدمي هاتين . وقد كنت أعلم أنه خارج لم أكن أظن أنه منكم فلو أنني أعلم أنني أخلص إليه لتجشمت لقاءه، ولو كنت عنده لغسلت عن قدميه . ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ الذي بعث به دحية إلى عظيم بصرى فدفعه إلى هرقل فقرأه فإذا فيه :

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم .

سلام على من أتبع الهدى .

أما بعد : فإني أدعوك بدعاية الإسلام . أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين فإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين ويا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون .

قال أبو سفيان فلما قال ما قال وفرغ من قراءة الكتاب كثر عنده الصخب وارتفعت الأصوات وأخرجنا فقلت لأصحابي حين أخرجنا : لقد أمر أمر ابن أبي كبشة إنه يخافه ملك بني الأصفر . فما زلت موقناً إنه سيظهر حتى أدخل الله على الإسلام .

ثم ذكر البخاري أن هرقل أذن لعظماء الروم في دسكرة له بحمص ثم أمر بأبوابها فغلقت ثم أطلع فقال : يا معشر الروم هل لكم في الفلاح والرشد وأن يثبت ملككم فتابعوا هذا النبي؟ فحاصوا حيصة حر الوحش إلى الأبواب فوجدوها قد غلقت . فلما رأى هرقل نفرتهم وأيس من الإيمان قال : ردوهم عليّ، وقال : «إني قلت مقاتلي ألباً اختبر بها شدتكم على دينكم فقد رأيته .

فسجدوا له ورضوا عنه» .

وبذا يخلص الرجل إلى أنه نبي صادق وتمنعه الرغبة في السلطان والحكم من أتباعه ﴿٦٦﴾ .

ويظل الرسول ﷺ يجاهد الشرك والباطل حتى أظهره الله ونصره وأعلى كلمته .

ومن مظاهر تغير حياته ﴿٦٧﴾ بعد نزول الوحي إنه أصبح يربط كل شيء بالله فلا يعبر إلا فيما يرضي الله والشرف فيما يسخطه والأعمال كلها بحسب التيات فمن ابتغى وجهه الله فله أجره ومن لم يبتغ وجهه الله فلا خير له في عمله ولا أجر له ولا ثواب ولو كان بقدر الدنيا .

وأخذ يوجه أصحابه إلى أن يبتغوا في كل عمل يعملونه أو قول يقولونه ما يثقل ميزانهم في الآخرة من غير إخلال بحياتهم في الدنيا التي هي مزرعة الآخرة .

وكان يعلمهم أن مفتاح الدخول في دين الله هو قول (لا إله إلا الله) ولا ينفع شيء من دون هذه الكلمة وإن الله لا يرضى عن أحد كائناً من كان حتى ينفي عنه الشرك بهذه الكلمة .

وتريك هذه المحاوراة القصيرة بينه (عليه السلام) وبين عمه أبي طالب الذي نصره وأعانته وتعمل معه من الغموم ما تحمل مقدار إيمانه بها . فقد كان عمه على فراش الموت وكان (عليه السلام) حريصاً على إنقاذ عمه من النار فكان يلح عليه ليقولها . روى البخاري ومسلم بأكثر من طريق أن أبا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وعنده أبو جهل فقال : أي عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله . فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية : يا أبا طالب ترغب عن ملة عبد المطلب؟ فلم يزلوا يكلمانه حتى قال آخر شيء كلمهم به على ملة عبد المطلب .

فقال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) : «لأستغفرون لك ما لم انه عنه فنزلت : «ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم» ونزلت : «إنك لا تهدي من أحببت» .

فهو إيمان حار صادق بأن هذه الكلمة مفتاح النجاة من النار والدخول في الجنة . وكان يقول من قال لا إله إلا الله مؤمناً بها دخل الجنة .

ونراه يجتهد ويعلم أصحابه الاجتهاد لرضاء الله بالطاعات وفعل الخير والأمر به والابتعاد عن المنكر والنهي عنه وذكر الله ذكراً كثيراً والاستغفار والتوبة والتسبيح والتحميد مما لم يكن معهوداً عنده قبل الرسالة ولا عند قومه ولا عند أصحاب الكتاب قبله . فنراه يعلمهم كيف يذكرون الله ويحمدونه إذا ناموا وإذا قاموا وإذا أكلوا وشربوا وإذا لبسوا وإذا تطهروا وإذا خرجوا من البيت أو دخلوا فيه وإذا دخلوا المسجد أو خرجوا منه وإذا سافروا أو رجعوا فأصبحت حياتهم كلها ذكراً وشكراً وحمداً وتسبيحاً واستغفاراً وتوبة .

وكان يعلمهم أن الله بيده كل شيء فمن استعان فليستعن بالله ومن سأل فليسأل الله وإذا أراد الله شيئاً فلا راد له ولا معقب لحكمه ، فمن كرهه أمر فليضرع إلى الله ، ومن أهماه شيء فليتنجس إليه وإذا عسر عليه أمر فليدعه سبحانه فهو الكفيل

بالاجابة «وقال ربكم ادعوني استجب لكم» «وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان» .

وعلمهم إذا انقطع الغيث كيف يستسقون ربهم وقد استسقى ربه أمامهم مرات واستجاب ، وعلمهم أنه بالطاعات والتوبة والاستغفار تدوم النعم ويستجلب الخير . فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً» «وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يمتعكم متاعاً حسناً إلى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله» .

وقد كان (صلى الله عليه وآله وسلم) - كما جاء في صحيح البخاري عن عائشة - يقوم من الليل حتى تطفط قدماء فقالت عائشة : لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ قال : أفلا أحب أن أكون عبداً شكوراً ؟ !

فما سر هذا التغير العجيب؟

إنه الوحي .

ثم نرى أن هذا الرجل الأمي الذي عاش في بيئة جاهلة أمية ليس فيها مدرسة ولا كتاب مدون جاء بنظام كامل شامل للفرد والبيت والمجتمع ونظام الحكم وتنظيم علاقات الناس فيما بينهم وبين ربهم ، وبينهم وبين أخوتهم من المؤمنين ، وبينهم وبين بقية الناس تنظيماً أعجز الخلق عن مجاراته وأخرج به طرازاً فريداً من الناس وحيداً عالياً تستشرف له الإنسانية . واثبت عملياً أن هذا النظام لا يمكن أن يجاري كما اعترف بذلك اساطين العلماء وجهابذة ثرياب الفكر في الغرب والشرق .

ليس هذا وحده كافياً في الدلالة على أن هذا الرجل الأمي الأمين الصادق رسول الله حقاً ؟ !

أظن أن هذا وحده يدل على نبوته عند قسم غير قليل من الناس ولكن آخرين من الناس يريدون دليلاً من طراز آخر وسنقدم لهم الدليل بعون الله .

القرآن كتاب الله

هل القرآن كتاب الله حقاً ، أنزله على محمد بواسطة الملك ؟ أفلا يمكن أن يكون هذا الكتاب من صنع محمد ؟ ما الدليل على أنه من عند الله ؟
هذه أسئلة كثيراً ما مرت على خاطري وبقيت أعاني منها فترة طويلة .

إن محمداً ادعى أن القرآن كتاب الله أنزله تعالى عليه بلفظه ومعناه ، نزل به جبريل من عند الرب وتلاه محمد كما سمعه من جبريل ، وليس اللفظ للرسول والمعنى لله وإنما هو منزل بلفظه ومعناه . قال تعالى : « قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزل به على قلبك بإذن الله » وقال : « وإنه لتنزيل رب العالمين . نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين . بلسان عربي مبين » . وهو كلام الله ولو لم يكن لفظه له ما ساء الله تعالى كلامه قال تعالى : « وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه » .

ونحن في هذا البحث نريد أن نتحقق من صحة هذا الإدعاء . وقد ذكر محمد أن الله جعل في القرآن الدليل على نبوته والبرهان على رسالته فقال : « يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً » (النساء ١٧٤) فسماه برهاناً ونوراً مبيناً .

ومعنى هذا القول أن الله جعل في القرآن من الأدلة العقلية على نبوة محمد ما يقيم به الحجة على خلقه وإنهم لو التمسوا البرهان على ذلك لوجدوه فيه .

وعلى هذا سنلتمس الدليل على نبوة محمد في القرآن فلعل فيه ما يؤيد هذه الدعوى .

وأود أن أنه على مسألة يجدر التنبيه عليها في بحثنا هذا وهي أننا حين نستشهد بالقرآن ليس المقصد هو الاستدلال الديني بل الاستدلال التاريخي فإن القرآن بلا شك أصدق وثيقة تاريخية عن ذلك العهد .

الأدلة القرآنية

أخبار القرآن :

تحدى القرآن العرب ثم جميع الخلق بأن يأتوا بمثله ثم أخبر أنهم لن يأتوا بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ، ومن الثابت أنهم انقطعوا عن ذلك فقامت الحجة .

والمفصيل ذلك أن القرآن تحداهم أولاً بأن يأتوا بعشر سور مثله إن كانوا يرون أنه عجزى فقال : « أم يقولون افتراء قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين . فإن لم يستجيبوا لك فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو فهل أنتم مسلمون ؟ » (هود ١٣ - ١٤) فلما انقطعوا وقامت الحجة عليهم تحداهم أن يأتوا بسورة من مثله وأخبر أنهم لن يفعلوا فانقطعوا عجزاً وقامت الحجة عليهم قال تعالى : « وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين . فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين » (البقرة ٢٣ - ٢٤) . وأكد التحدي بقوله : « قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً » (الإسراء ٨٨) فقد دعا القرآن العرب إلى أن يأتوا بسورة من مثله ويشمل هذا التحدي قصار السور كما يشمل طولها فهو تحداهم بسورة الكوثر والإخلاص والمعوذتين والنصر ولأبلاغ من يشاء أو أية سورة يختارونها ، فقال لهم اختاروا سورة من القرآن وأتوا بمثلها .

ومن المعلوم أن العرب لم يحاولوا أن يفعلوا ذلك فقد كانوا يعلمون عجزهم عنه فطلبوا إطفاء نور الله عن غير هذا السبيل . ورأوا أن سبيل الحرب والدماء وتجميع الأحزاب أيسر عليهم من مقابلة تحدي القرآن . وهذا أمر غريب فإنا نعلم أن المفاخر الأدبية كانت موجودة عندهم وإنهم يقيمون المحكمين للتحديات الأدبية لما الذي صرفهم جميعاً عن هذا التحدي القاسي لولا أنهم يعلمون أنهم لا يستطيعون ؟

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « وكان الكفار من أحرص الناس على إبطال قوله مجتهدين بكل طريق يمكن . تارة يذهبون إلى أهل الكتاب فيسألونهم عن أمور من الغيب حتى يسألوه عنها كما سألوه عن قصة يوسف وأصحاب الكهف وذئ القرنين .

وتارة يجتمعون في مجمع بعد مجمع على ما يقولونه فيه . . . فتارة يقولون مجنون وتارة يقولون ساحر وتارة يقولون كاهن وتارة يقولون شاعر . . . فإذا كان قد تحداهم بالمعارضة مرة بعد مرة وهي تبطل دعوته فمعلوم أنهم لو كانوا قادرين عليها لفعلوها » (١).

وجاء في كتاب (تثبيت دلائل النبوة) للهمذاني في قوله تعالى « قل لمن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن . . . الآية » : « وفي هذا إخبار عن غيوب كثيرة لأنه قال لكل واحد من الجن والانس أنك لا تأتي بمثل هذا القرآن ولا أحد يأتي بمثله في كل حال منفردين ولا مجتمعين فما أتوا به مع حاجتهم إلى ذلك وشدة حرصهم عليه أفمن هذا تعجب ؟ أم من إقدامه على الإخبار بذلك وهو لا يعرف العرب كلها ولا يحصى قبائلها ورجالها ونساءها ، والفصاحة والبلاغة مشبوبة في رجالها ونسائها وعبيدها وامانها وعقلائها وبجائنها . . . فلولا أنه قد تيقن أنهم لا يأتون بذلك لما أقدم على الإخبار بذلك » (٢).

ومن الثابت أن القرآن الكريم كان يأخذهم بروعة بيانه وأنهم لا يملكون أنفسهم عن سماعه ولذلك حاولوا أن يحولوا بين القرآن وإسماع الناس ، حاولوا أن لا يصل إلى الأذن لأنهم يعلمون أن مجرد وصوله إلى السمع يحدث في النفس دويًا هائلاً وهزة عنيفة . وحكى الله عنهم هذا الأسلوب فقال : « وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبوا » (فصلت ٢٦) .

وهكذا كانت الحرب الأولى أن يحولوا بين القرآن وإسماع الناس ولكن أتى لهم هذا؟ فقد كان القرآن الكريم يستهوي الأسماع ويأخذ باللب على الرغم من التحذيرات بل ربما كانت التحذيرات داعياً قوياً إلى سماعه .

وكان صناديد قريش وأعتاهم محاربة للرسول وأشدهم كيداً له ونيلاً منه لا يملكون أنفسهم عن سماعه فقد كان كل من أبي جهل وأبي سفيان والأخنس بن شريق يأخذ نفسه خلسة لسماعه في الليل والرسول في بيته لا يعلم بمكانهم ولا يعلم أحد منهم بمكان صاحبه حتى إذا طلع الفجر تفرقوا حتى إذا جمعتهم الطريق تلاوموا وقال بعضهم لبعض : لا تعودوا فلو رآكم بعض سفهائكم لأوقعتم في نفسه شيئاً . ثم انصرفوا ، حتى إذا كانت الليلة الثانية عاد كل رجل منهم إلى مجلسه فباتوا يسمعون له حتى إذا طلع الفجر تفرقوا وجمعتهم الطريق فقال بعضهم لبعض مثل ما قال أول مرة ثم انصرفوا ، حتى إذا كانت الليلة الثالثة أخذ كل رجل مجلسه فباتوا يسمعون له حتى إذا طلع الفجر تفرقوا فجمعتهم الطريق فقال بعضهم لبعض : لا نرجح حتى نتعاهد لا نعود فتعاهدوا على ذلك ثم تفرقوا » (٣).

وقد أخبر الله نبيه بهذا الأمر فقال : « نحن أعلم بما يستمعون به إذ يستمعون لك وإنهم نجوى إذ يقول الظالمون إن تتبعمون إلا رجلاً مسحوراً » . (الإسراء ٤٧) .

وقد شهد بحلاوة التعبير القرآني وعذوبته الوليد بن المغيرة وهو من صناديد قريش وعتاتهم حين اجتمع إليه نفر من قريش ليجمعوا على رأي واحد يصدر عن عله يقولونه للناس في الموسم فقال بعضهم شاعر وقال بعضهم كاهن وقال بعضهم ساحر وقال بعضهم مجنون فكان يرد هذه الأقوال ويفندها ثم قال : والله إن قوله لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإنه لمعلو وما يعلى عليه ، وما أنتم بفائنين من هذا شيئاً إلا عرف أنه باطل وأن أقرب القول فيه لأن تقولوا : ساحر جاء بقول هو سحر يفرق بين المرء وأخيه وبين المرء وزوجته وبين المرء وعشيرته فتفرقوا عنه بذلك فأنزل الله تعالى في الوليد بن المغيرة « ذرني ومن خلقت وحيداً . وجعلت له مالا محبوداً . وبين شهوداً . ومهدت له تمهيداً . ثم يطمع أن أزيد . كلا إنه كان لأياتنا عنيداً . سارقه صعوداً . إنه فكر وقدر . فقتل كيف قدر . ثم قتل كيف قدر . ثم نظر . ثم همس وبسر . ثم أدبر واستكبر . فقال إن هذا إلا سحر يؤثر . إن هذا إلا قول

(١) تفسير ابن كثير ٣ / ٤٤ . سيرة ابن هشام ١ / ٢٠٧ - ٢٠٨

(١) الجواب الصحيح ٤ / ٧٣ - ٧٤

(٢) تثبيت دلائل النبوة ١ / ٨٥ - ٨٦

البشر ساصيله سقر» (١) .

وجاء عن ابن عباس أنه قال : دخل الوليد بن المغيرة على أبي بكر بن أبي قحافة فسأله عن القرآن فلما أخبره خرج على قریش فقال : « يا عجباً لما يقول ابن أبي كبشة - يعني رسول الله ﷺ - فوالله ما هو بشعر ولا بسحر ولا بهذي الجنون وإن قوله لمن كلام الله » (٢) .

والتعبير القرآني أعذب كلام وأجمله ، وإليك أمثلة توضح طرفاً من جماله :

١ - قوله تعالى : « أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصباً . وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغياناً وكفراً . فأردنا أن يبدلهما ربهما خيراً منه زكاة وأقرب رحماً . وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحاً فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وما فعلته عن أمري ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبراً » (الكهف ٧٩ - ٨٢) .

وهذه الآيات من قصة موسى والرجل الصالح وكان من خبرهما أنها ركبا في سفينة فخرقها الخضر فاعترضه موسى ، ولقيا غلاماً فقتله فاعترضه موسى ، ودخلا قرية طلبا من أهلها طعاماً فلم يضيفهما أحد فيها فوجدوا فيها جداراً يريد أن ينقض فأقامه وبناه فاعترضه موسى . وقبل أن يفترقا بين الخضر لموسى الحكمة من هذه الأفعال بما مر من الآيات القرآنية .

فأنت ترى أنه حين حكى على السفينة قال : « فأردت أن أعيبها » فأسند العيب إلى نفسه وأنه حين حكى على الغلام قال : « فأردنا أن يبدلهما ربهما » فأسند الإرادة إلى الضمير المشترك . وحين حكى على الجدار قال : « فأراد ربك » فأسند الإرادة إلى الله .

(١) تفسير ابن كثير ٤/ ٤١٢ - ٤١٣ ، سيرة ابن هشام ١/ ١٧٤ - ١٧٥

(٢) تفسير ابن كثير ٤/ ٤١٢ - ٤١٣

ثم قال في عقب ذلك كله (وما فعلته عن أمري) علماً بأنه هو الذي باشر الأعمال بحقه فالسفينة هو الذي خرقها (حتى إذا ركبا في السفينة خرقها) ، والغلام هو الذي قتله (حتى إذا لقيا غلاماً فقتله) ، والجدار هو الذي أقامه (فوجدوا فيها جداراً يريد أن ينقض فأقامه) .

لما سر هذا الاختلاف في التعبير ؟

السر في ذلك بديع وهو انه حين قال : (فأردت أن أعيبها) أراد أن ينزه الله تعالى عن العيب فأسندته إلى نفسه (١) ، وهذا في القرآن كثير فإن التعبير القرآني ينزه الله تعالى عن العيوب وإرادة الشر ومنه قوله تعالى : « وأنا لا ندري أشر أريد بمن في الأرض أم أراد بهم ربهم رشداً » ففي الشرح قال (أريد بمن في الأرض) ، وفي الخبر المشهور قال (أراد بهم ربهم) . ونحوه قوله تعالى (زُيِّنَ للناس حب الشهوات من النساء والبنين . . .) وقال في مكان آخر « ولكن الله حبيب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم » ففي حب الشهوات قال (زُيِّنَ) وفي تحبيب الإيمان وتزيينه قال : « ولكن الله حبيب إليكم » .

ونحوه قوله تعالى : « الذي خلقني فهو يهدين » والذي هو يطعمني ويسقيني . وإذا مرضت فهو يشفين » فترى أنه في مقام تعداد النعم أسندها كلها إلى الله فقال : « فاشفي » ، يهدين ، يطعمني ، يسقيني ، ولكنه أسند المرض إلى نفسه فقال « مرضت » ولم يقل (يمرضني) ثم أسند الشفاء إلى الله فقال (فهو يشفين) .

ومنه ما جاء في القرآن في أهل الكتاب فإنه حين يقول « آتيناهم الكتاب » بأسنده يكون ذلك في مقام المدح لهم فإذا أراد ذمهم قال (أوتوا الكتاب) ببناء الفعل المجهول وذلك نحو قوله تعالى : « الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته » وقوله : « الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم » وقوله : « أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة » وقوله « والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه جاءهم من ربك بالحق » وقوله « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا » .

ولكنه قال : « نبيذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم »
وقال : « وإن الذين أوتوا الكتاب من بعدهم لفي شك منه مريب » وقال : « ألم تر إلى
الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا » وقال : « ألم تر إلى
الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق
منهم وهم معرضون » .

وقال : « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون أن
تضلوا السبيل » .

وقال : « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت
ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً » .

وقال : « وما يختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم »
وهذا باب واسع في القرآن .

ونعود إلى قصة الخضر وموسى فنرى أنه في قصة قتل الغلام يأتي بالضمير المشترك
قال : « فأردنا أن يبدلها ربها خيراً منه زكاة وأقرب رُحماً » وذلك لأن الأمر به
اشترك الخير والشر وهما قتل الغلام وهو شر في ظاهر الأمر ، وإبدال خير منه وهو
حسن فاشترك الضمير كما اشترك الفعل ثم انظر إلى قوله : « أن يبدلها ربها خيراً
منه » فأسند الإبدال إلى الله وحده لأنه خير محض .

وأما إقامة الجدار فهو عمل كله خير فأسنده إلى الله وحده فقال : « فأراد ربك
وعقب عليها جميعها بقوله (وما فعلته عن أمري) .

ونحو هذا التعبير قوله تعالى (صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم)
ففي النعمة أظهر الباري نفسه لأن النعم إنما تكون من الله (وما بكم من نعمة فمن
الله) ولأن فيه تكريماً للمتعم عليهم وفي الغضب قال (المغضوب عليهم) ولم يظهر
صاحب الغضب فكان هؤلاء مغضوب عليهم في هذا الوجود من كل جانب لا من
جانب واحد (١) والله أعلم .

(١) انظر التفسير القيم ١٢ وما بعدها .

٢ - قوله تعالى : « وما استطاعوا أن يظهره وما استطاعوا له نقياً »
(الكهف ٩٧) .

وهذه الآية فائها ربنا في السد الذي صنعه ذو القرنين من قطع الحديد والنحاس
الآب ، قال تعالى على لسان ذي القرنين : « أتوني زبر الحديد حتى إذا ساوى بين
السد فبن قال انفخوا حتى إذا جعله نارا قال أتوني أفرغ عليه قطرا . فما استطاعوا أن
يظهروه وما استطاعوا له نقياً » .

فقال : « وما استطاعوا أن يظهره » أي يصعدوا عليه ، ثم قال : « وما
استطاعوا له نقياً » .

وذلك أنه لما كان صعود السد الذي هو من قطع الحديد والنحاس المذاب أيسر
منه وأخف عملاً خفف الفعل للعمل الخفيف فحذف التاء فقال (استطاعوا أن
يظهروه) وطوّل الفعل فجاء بأكثر بناء له للعمل الثقيل الطويل فقال (وما استطاعوا
له نقياً) فحذف التاء في الصعود وجاء بها في النقب ، وهو تعبير طريف بديع .

ومثله قوله تعالى في هذه السورة في قصة موسى والخضر أنه حين التقى به قال له
الخضر (أنك لن تستطيع معي صبراً) ولكنه قال له في الأخير « ذلك تأويل ما لم
تطعم عليه صبراً » فإن موسى لما كان متعجلاً في الاعتراض على كل فعل يقوم به
الخضر ولم يصبر عجّل له الخضر الفعل فحذف التاء وأراد صرفه فقال (تطعم)
بالحذف أول اللقاء فإنه لا يليق ذاك .

٣ - قوله تعالى : « ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم »

وقوله : « ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم »

فجعل الرزق في الآية الأولى للأولاد أولاً ثم للإباء ، وفي الآية الثانية جعله
للإباء أولاً ثم للأولاد ، وفي ذلك سر بديع ففي الآية الأولى أنهم يقتلون أولادهم
خشيّة الفقر لا أنهم مقترون في الحال فقال : لا تقتلوهم فإنا نرزقهم وإياكم ، أي
أن الله جعل لهم رزقهم فهم لا يشاركونكم في رزقكم فلا تخشوا الفقر . وأما في
الآية الثانية فهم يقتلون أولادهم من الفقر الواقع بهم لا أنهم يخشونه فهم في حاجة
إلى الرزق الآن السريح ليعولوا أولادهم فعجل لهم ذلك فقال : نحن نرزقكم

واياهم»^(١)

ونحوه ما جاء في سورة الاعراف : «ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً» (٤٦)
ولم يقل (ما وعدكم) بمقابل (ما وعدنا) وذلك لأن الكفار كانوا ينكرون اليوم الآخر جملة وتفصيلاً ولا ينكرون ما وعدهم به فقط فكأنه قال: هل وجدتم وعد ربكم حقاً؟ بخلاف المؤمنين فانهم كانوا ينتظرون ما وعدهم ربهم من الخير والكرامة فقال (وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً)^(٢).

٤ - قوله تعالى : «سواء عليكم ادعوتهم أم أنتم صامتون».

ولم يقل ادعوتهم أم صمتهم فجاء بقوله (صامتون) على صيغة اسم الفاعل وذلك لأن الاسم يدل على الثبوت والفعل يدل على الحدوث والتجدد ، نقول : هو يحفظ وهو حافظ ، فمعنى (يحفظ) انه يفعل ذاك ومعنى (حافظ) انه متصف بهذا الامر وثابت له . ومثله هو يطلع وهو مطلع وهو يخطب وهو خطيب .
فالفعل يدل على الحدوث والتجدد والاسم يدل على الثبوت .

فاننا نرى انه في الآية جعل الصمت بصيغته الاسمية والكلام بصيغته الفعلية وذلك لأن الاصل في الانسان ان يكون صامتاً ولا يتكلم الا الحاجة تعرض له . فالانسان صامت اذا مشى واذا جلس واذا نام فان عرض له شيء تكلم . فالصمت هو الحالة الثابتة للانسان فكأنه قال : ادعوتهم أم بقيتم على صمتكم^(٣) .
وشبه به قوله تعالى في المنافقين «واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزئون» .

فاذا رأى المنافقون أهل الايمان قالوا (آمنا) بصيغته الفعلية الدالة على التجدد والحدوث واذا لقوا أصحابهم أظهر ما في انفسهم من الكفر وظهرت نفوسهم على

(١) انظر بديع القرآن ٢٦١ ، تحرير التحرير ٥٦١
(٢) انظر الكشف ٥٤٩/١
(٣) انظر الكشف ٥٩٢/١

سجيتها فقالوا (انا معكم انما نحن مستهزئون) فجاء به جملة اسمية مؤكدة بان مخالفت بين التعبيرين لاختلاف الحالين^(١) .

٥ - قوله تعالى في سورة البقرة ٥٨ - ٦٠ : «واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين . فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم فانزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون . واذا استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل اناس مشربهم كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا في الارض مفسدين » .

وقوله في سورة الاعراف (١٦٠ - ١٦٢) في القصة نفسها : «واوحينا الى موسى اذ استسفاه قومه أن اضرب بعصاك الحجر فانبجست منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل اناس مشربهم وظللنا عليهم الغمام وأنزلنا عليهم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون . واذا قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً نغفر لكم خطيئاتكم سنزيد المحسنين . فبدل الذين ظلموا منهم قولاً غير الذي قيل لهم فأرسلنا عليهم رجزاً من السماء بما كانوا يظلمون» .

فانظر الى الفرق بين التعبيرين مع أن الموضوع واحد :

الأعراف

واذ قيل لهم
اسكنوا
وكلوا

البقرة

واذ قلنا
ادخلوا
فكلوا
رغداً

وقولوا حطة . وادخلوا الباب سجداً
نغفر لكم خطيئاتكم

واذ قلنا سجداً وقولوا حطة
فكلوا خطاياكم

(١) انظر الكشف ١٤٢/١

ولم يظهر الرب نفسه لأنهم هنا لا يستحقون هذا التشريف وهو نحو قوله تعالى (أتيناكم الكتاب) و(أوتوا الكتاب).

وقال في سورة البقرة (ادخلوا هذه القرية فكلوا) أي إن الأكل يكون عقب الدخول لأن الفاء تفيد التعقيب أي بمجرد دخولكم تأكلون تَوًّا . وأما في سورة الاعراف فقال (اسكنوا هذه القرية وكلوا) فالأكل لا يكون إلا بعد السكن والاستقرار وليس بعد الدخول . ثم لاحظ الفرق أيضاً فقد قال في سورة البقرة (فكلوا) أي إن الأكل يكون بعد الدخول تَوًّا ولم يأت بالفاء في الاعراف وإنما جاء بالواو ليفيد أنه ليس هناك من تعقيب وإن الأكل سيحصل مع السكن ليس موقوتاً زمن . و الفرق كبير بين الأمرين فهما كما تقول لشخص : أنت بمجرد دخولك يمينك الأكل تَوًّا .

أو تقول له : اذهب واسكن وإن الأكل يأتيك (غير محدد بزمن) .

وقال في سورة البقرة (رغداً) لأنه مناسب لتعداد النعم ولم يقل (رغداً) في سورة الاعراف لأن المقام مقام تفرّيع وتأنيب وانهم لا يستحقون رغبة العيش .

وقدم السجود في سورة البقرة ، على القول فقال : «وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة لسيّبين والله اعلم :

الاول لأن السجود اشرف من القول لأنه اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فلناسب مقام التكريم .

الثاني لأن السياق يقتضي ذلك فقد جاءت هذه القصة في عقب الأمر بالصلاة ، قال تعالى : «واقموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين . . . واستعينوا بالصبر والصلاة وانها لكبيرة الا على الخاشعين . الذين يظنون انهم ملائكة ربهم وانهم اليه راجعون . يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم . . . » .

فناسب ههنا تقديم السجود لاتصاله بالصلاة والركوع ، وكلا الأمرين مرفوع في سورة الاعراف فأخر السجود .

وقال في سورة البقرة (نغفر لكم خطاياكم) بجمع الكثرة لأن الخطايا جمع كثرة

وستزيد
فبدل الذين ظلموا قولاً
فانزلنا
على الذين ظلموا
يفسقون
واذ استسقى موسى لقومه
فقلنا اضرب
فانقضرت
سنزيد
فبدل الذين ظلموا منهم قولاً
فلرسلنا
عليهم
يظلمون
اذ استسقاء قومه
واوحينا الى موسى . . أن اضرب
فانيجست

فما سر هذا التغيير؟

ان سر التغيير يتضح من الاطلاع على سياق الآيات في السورتين فسياق هذه الآيات في سورة البقرة هو تعداد النعم التي انعمها الله على بني اسرائيل ويبدأ الكلام معهم بقوله : «يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين» . (البقرة ٤٧)

ثم يأخذ يسرد النعم عليهم ويذكرهم بها .

أما في سورة الاعراف فالمقام مقام تفرّيع لبني اسرائيل وتأنيب فان بني اسرائيل قوم لا يتعظون فانهم بعد ما انجاهم من البحر وأغرق آل فرعون طلبوا من موسى أن يجعل لهم أصناماً يعبدها ، وعندما ذهب موسى لميقات ربه عبدوا العجل ، وانهم كانوا يتهلكون محارم الله فقد طلب الله منهم أن يعظموا حرمة السبت فانتهكوها وأخذوا يصطادون الحيتان فيه الى غير ذلك .

فالفرق واضح بين السياقين فناسب بين كل تعبير والمقام الذي ورد فيه ، وانظر الى توضيح ذلك .

قال تعالى في سورة البقرة (واذ قلنا) فأسند الرب القول الى نفسه وهو تشريف وتكريم كما مر بنا سابقاً ، وفي سورة الاعراف (واذ قيل لهم) فبني القول للمجهول

وهو مناسب لمقام تعداد النعم والتكريم أي مهما كانت خطاياكم كثيرة فانا نغفرها لكم، وقال في سورة الاعراف (خطيتاكم) بجمع القلة لأن الجمع السالم يفيد القلة أي يغفر لهم خطيئات قليلة وهو مناسب لمقام التقرير والتائب.

وقال في سورة البقرة (وسنزيد) فجاء بالواو الدالة على الاهتمام والتنويع ولم يجر بها في سورة الاعراف والسبب واضح.

وقال في سورة البقرة (فبدل الذين ظلموا قولاً) وقال في سورة الاعراف (فبدل الذين ظلموا منهم) وذلك لأنه سبق هذا القول في هذه السورة قوله تعالى (ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) (الاعراف ١٥٩)

أي ليسوا جميعاً على هذه الشاكلة من السوء فتناسب هذا التبعض التبعض في الآية السابقة.

وقال في سورة البقرة (فانزلنا) وقال في سورة الاعراف (فارسلنا) ذلك لأن الارسال أشد في العقوبة من الانزال قال تعالى في اصحاب الفيل (وارسل عليهم طيراً أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل فجعلهم كعصف مأكول). وكل منهما يناسب موطنه.

وقال في سورة البقرة (على الذين ظلموا) وقال في سورة الاعراف (عليهم) وهو أعم من الأول، أي أن العقوبة أعم وأشمل وهو المناسب لمقام التقرير.

وقال في سورة البقرة (بما كانوا يفسقون) وقال في سورة الاعراف (بما كانوا يظلمون) لأن الظلم أشد من الفسق وهو المناسب لـ «ارسال» العذاب فذكر في كل سياق ما يناسبه.

وقال في سورة البقرة: «واذا استسقى موسى لقومه» فموسى ههنا هو الذي استسقى ربه لقومه، وقال في سورة الاعراف (اذا استسقاء قومه) أي ان قوم موسى استسقوا موسى والحالة الاولى اكمل وأبلغ في النعمة.

وقال في سورة البقرة (فقلنا اضرب) وقال في سورة الاعراف (وأوحينا الى مرسى... ان اضرب) فان القول المباشر من الله اكمل واشرف من الالهام.

وقال في سورة البقرة (فانفجرت) وقال في سورة الاعراف (فانبجست) وثمة فرق بين الانفجار والانبجاس فان الانفجار للماء الكثير، والانبجاس للماء القليل، وكل تعبير يناسب موطنه. فان المقام في سورة البقرة مقام تعداد النعم كما ذكرنا. هذا من ناحية، ومن ناحية ثانية ان موسى هو الذي استسقى ربه فتناسب اجابته بانفجار الماء. ومن ناحية ثالثة ان الله قال لموسى اضرب بعصاك الحجر ولم يوح اليه وحياً فتناسب ذلك انفجار الماء الكثير الغزير، بخلاف ما ورد في سورة الاعراف فجاء بالانبجاس^(١)، والله اعلم.

وقبل ان الماء اول ما انفجر كان كثيراً ثم قل بعصانهم فعبر في مقام المدح الانفجار وفي حالة الذم بالانبجاس.

وهذا تعبير - كما ترى - في غاية الدقة والجمال.

وليس جمال التعبير القرآني منحصراً في هذا المجال بل هذا باب ضيق من ابواب الجمال. ولست الآن بصدد تبين محاسن التعبير القرآني فانه باب يطول ويتسع ولعل الله يسر لنا اخراج شيء من ذلك في قابل الايام. ولكن هذه امثلة ذكرناها لتبيين طرف من جمال التعبير القرآني يقوم على ابدال لفظة مكان لفظة او تعبير مكان تعبير. اما التصوير الفني والتقديم والتأخير والاختيار العلمي والأدبي لللفظة على اختها والمذكر والمخفف وغير ذلك من ابواب البلاغة والادب فهو أمر يطول ويطول.

الاعجاز العلمي

القرآن ليس كتاباً في علم من العلوم وإن كانت فيه مسائل علمية في غاية الدقة. وليس من الصحيح محاولة تفسير القرآن بالامور العلمية غير الثابتة فان العلم يتطور ويتجدد، والنظريات العلمية عرضة للتغيير والنقص، فماذا يكون نصيب التفسير القرآني عند ذلك؟

ولكن اذا ثبت شيء من الحقائق العلمية التي لا تقبل النقض وكان في القرآن ما

(١) انظر معترك الاقران في اعجاز القرآن ١/ ٨٧ - ٨٨

يؤيدها أو يقررها فلا بأس ان نقول ان هذا يوافق ما في القرآن الكريم ، وهو اعجاز علمي . ولندكر على سبيل المثال بضعة امثلة من امثلة الاعجاز العلمي بصورة مختصرة :

١ - ما ذكره الله في تكوين الجنين في الرحم وذكر أطواره من نقطة الى علقه الى مضغة الى غير ذلك من الأطوار مما لا يمكن الاطلاع عليه ولا معرفته آنذاك ، ولم يعرف أمره إلا بعد ظهور علم التشريح والتصوير الشعاعي .

وثبت ان ما اكتشف في ذلك وانتهى إليه موافق لما في القرآن الكريم فدل ذلك على ان القرآن لا يمكن ان يكون من صنع رجل امي عاش في بيئة بدوية قبل اكثر من الف واربعمائة سنة وانما هو قطعاً من عند الله خالق البشر .

٢ - الضغط الجوي : قال تعالى : « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء » (الانعام ١٣٥) وهذه الظاهرة التي ذكرها القرآن وهي ظاهرة ضيق التنفس في الطبقات العليا في الجو لم تكتشف الا بعد اختراع الطائرات والبالونات وهي ظاهرة تحصل نتيجة لاختلال الضغط الخارجي وزيادة الضغط الداخلي .

ولا يمكن الوصول الى معرفة هذا الشيء لولا الطيران ، فذكر القرآن لهذه الظاهرة قبل اختراع الطيران بقرون كثيرة بدلنا بصورة قاطعة على ان القرآن لا يمكن ان يكون كلام بشر وانما هو كلام الله خالق الكون ومبدع السماء والأرض .

٣ - تمدد الكون وتوسعه : قال تعالى : « والسماء بانيها بأيدينا ولنا الموسعون » (الذاريات ٤٧)

يثبت القرآن توسع الكون وتمدده بصورة مستمرة وليس الكون ذا سعة ثابتة - كما يذكر القرآن - وهذا أمر عجيب اذ لم يكن يخطر على بال بشر ان الكون يتسع بصورة مستمرة حتى اثبت العلم الحديث هذا الأمر . فان الكواكب السديمية تبعد بصورة مستمرة عن بعضها ويحدث تبعاً لهذا توسع في المجال الفضائي بصورة مستمرة وهذا انجاز علمي عظيم ، جاء في (الظاهرة القرآنية) : « وهكذا يبدو الفضاء في نظر القرآن وكأنه لا ينتهي وكأنه يزداد على الدوام . هذه الفكرة التي اصبحت الآن علمية هي

التي هالت انشتاين نفسه عندما اكتشف عالم الطبيعة هابل Hubble ان الكواكب السديمية تبعد عن سديمنا واستتبط عالم الرياضة البلجيكي الفيس لومستر Lemaitre من ذلك نظرية امتداد الكون . . .

وهل يستطيع احد ان يقول بان معالم كهذه قد انبثقت من عقل أمي ؟^(١)

٤ - انفصال الأرض عن السماء : قال تعالى « أولم ير الذين كفروا ان السماوات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون » (الانبياء ٣٠)

فالقرآن يخبر ان السماوات والأرض كانتا رتقا اي كانت كتلة واحدة ففتقها ربه ففصلها . وهذا يتفق مع أحدث الآراء العلمية الحديثة ولا تزال الابحاث العلمية تبين هذا المذهب بصورة مستمرة . وهو اعجاز علمي آخر .

٥ - كروية الأرض : قال تعالى : « يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل » وتكويرهما يقتضي تكوير ما تحتهما . ولا يظن ظاناً اننا ذهبنا الى هذا الرأي في التفسير الآية بعد اثبات كروية الأرض في العصر الحديث ، فقد استدل بذلك علماء المسلمين قبل زهاء الف عام . قال الامام ابن حزم المتوفى سنة ٤٥٦ هـ في كتابه (المعسل في الملل) في بحث كروية الأرض : « بل البراهين من القرآن والسنة قد جاءت بتكويرها ، قال الله عز وجل (يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) وهذا أوضح بيان في تكوير بعضها على بعض مأخوذ من كور العمامة وهو ادائها . وهذا نص على تكوير الأرض^(٢) . وهو تفسير علمي طريف حقاً .

٦ - حركة الأرض : قال تعالى : « وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب صنع الله الذي اتقن كل شيء انه خبير بما تفعلون . » (النمل ٨٨)

لهذا فيما نرى نص على حركة الأرض ، وقد يقول قائل ان المقصود بهذا التفسير هو تسيرها يوم القيامة . ولكن قوله (صنع الله الذي اتقن كل شيء) يابى هذا التفسير فيما نرى . فان قوله (صنع الله الذي اتقن كل شيء) يقصد بها خلقها

(١) الظاهرة القرآنية ٢٩٢ - ٢٩٣

(٢) النمل في الملل ٩٥ / ٢

وحالتها الطبيعية وليس المقصود صنعها يوم القيامة . فانه في يوم القيامة يتغير نظام الكون فتساقط الكواكب وتكوى الشمس وتزلزل الارض وتتفجر البحار فلا يناسب هذا القول والله اعلم.

القصص القرآني :

القصص القرآني على قسمين :

قسم لا يعرفه اهل الكتاب ولم يذكر في كتبهم كقصص هود وصالح وشعيب وما حصل لهم مع اقوامهم قوم عاد وثمود وغيرهم.

وهم في الغالب يقفون منه موقف المنكر له . وقد انكر وجود هذه الاقوام قسم من تسمى بالعلم وانتسب اليه من المستشرقين وغيرهم ، ومن اقطاب هؤلاء المستشرقين «من انكر عاداً وثموداً وأنكر الكوارث التي أصابتهم بغير حجة الا انه يحسب ان المنكر لا يطالب بحجة ولا يعاب على النفي الجازف . فما لبثوا طويلاً حين تبين لهم ان عاداً (Oadita) وثمود «Thamudida» مذكورتان في تاريخ بطليموس وان اسم عاد مقرون باسم إرم في كتب اليونان فهم يكتبونها «ادراميت» Adramitae ويؤيدون تسمية القرآن لها بعاد إرم ذات العباد . . وعثر المتعب موزيل التشكي Musil^(١) صاحب كتاب الحجاز الشامي على آثار هيكل عند مدين منقوش عليه كلام بالنيطة واليونانية وفيه اشارة الى قبائل ثمود^(٢) .

والقسم الآخر من القصص القرآني ما هو مذكور في كتبهم كقصص خلق آدم من تراب ووضعه في جنة عدن واخراجه منها ، وقصة نوح والطوفان وقصة ابراهيم ولوط واهلاك قومه ، وقصة يعقوب ويوسف وموسى وايام بني اسرائيل بالتفصيل كاستعباد فرعون لهم وتقتيل ذكورهم وولادة موسى وقتله المصري وهروبه الى مدين وزواجه بنت شعيب ثم اصطفاء موسى لارساله الى فرعون وتأييده بالمعجزات وما

(١) Northern Hejaz by Musil

(٢) مطلع النور لعباس محمود العقاد ٧٤

حصل له مع السحرة وخروج موسى ببني اسرائيل وايباس طريق لهم وسط البحر ومناجاة الرب لموسى وفنتة بني اسرائيل في عبادتهم العجل وتبهم أربعين سنة ، وضرب الحجر وانفجار الماء منه وسؤالهم القثاء والبصل ونحوها .

وغير ذلك من الايام في زمن داود وسليمان وغيرهما من الانبياء والاحداث بتفصيل «فيق مما لم يكن يعلمه الرسول ﷺ» ولا قومه قبل ان ينزل في القرآن وقد ذكر القرآن هذا الأمر فقال في عقب قصة نوح «تلك من انبياء الغيب نوحينا اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين» (هود ٤٩) .

وقال في عقب قصة يوسف التي ذكرها بالتفصيل «ذلك من انبياء الغيب نوحينا اليك وما كنت لديهم اذ اجمعوا امرهم وهم يحكرون» ، وقال : «وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامر وما كنت من الشاهدين . ولكننا انشأنا قرونا فتناولنا عليهم العمر وما كنت ثاويا في اهل مدين تتلو عليهم آياتنا ولكننا كنا مرسلين . وما كنت بجانب الطور اذ نادينا ولكن رحمة من ربك لتنذر قوما ما اتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون» . (القصص ٤٤ - ٤٦) .

وقال بعد ان ذكر نذر امرأة عمران وولادة مريم ونشأتها ودعوة زكريا وتبشيرها بهيى : «ذلك من انبياء الغيب نوحينا اليك وما كنت لديهم اذ يلقيون اقلامهم ايهم بكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون» . (آل عمران ٤٤) .

فهذه القصص كما اخبر القرآن لم يكن يعلمها محمد ولا قومه ، فمن اخبره اذن بها ان لم يكن يعلمها هو ولا قومه كما يذكر القرآن ، والقرآن اصدق وثيقة تاريخية للمجتمع العربي آنذاك ؟ من اعلمه بهذه القصص والاخبار وهو لم يتعلمها من احد ؟

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في قوله تعالى «تلك من انبياء الغيب نوحينا اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا» : «فذكر سبحانه ان هذا الذي أوحاه اليه من انبياء الغيب ما كان يعلمه هو ولا قومه من قبل هذا» .

فاذا لم يكن قومه يعلمون ذلك لا من اهل الكتاب ولا من غيرهم وهو لم يعاشر الا قومه ، وقومه يعلمون ذلك منه ويعلمون انهم لم يكونوا يعلمون ذلك ويعلمون

أيضاً انه هو لم يكن تعلم ذلك وانه لم يكن يعاشر غيرهم وهم لا يعلمون ذلك صار هذا حجة على قومه وعلى من بلغه خبر قومه» (١)

وقال: «واخبرهم عن قصة الخليل وما جرى له مع قومه وإلقائه في النار... وغير ذلك من قصص الانبياء والصالحين والكفار مفصلة مبينة بأحسن بيان وأتم معرفة مع علم قومه الذين يعرفون أحواله من صغره الى ان ادعى النبوة انه لم يتعلم هذا من بشر بل لم يجتمع هو بأحد من البشر يعرف ذلك ولا كان عندهم بمكة من يعرف ذلك لا يهودي ولا نصراني ولا غيرهم. كان هذا من عظيم الآيات والبراهين لقومه بأن هذا انما اعلمه به وانباه به الله...»

ثم سائر أهل الارض يعلمون انه لم يتعلم ذلك من بشر من طرق: احدها ان قومه المعادين له الذين هم من أحرص الناس على القدح في نبوته مع كمال علمهم لو علموا انه تعلم ذلك من بشر لطمعوا عليه بذلك وأظهروه. فاتهم - مع علمهم بحاله - بمتنع ان لا يعلموا ذلك لو كان ، ومع حرصهم على القدح فيه بمتنع ان لا يقدحوا فيه ويمتنع ان لا يظهر ذلك.

الثاني : انه قد تواتر عن قومه انهم كانوا يقولون : انه لم يكن يجتمع به من يعلمه ذلك.

الثالث : انه لو كانت هذه القصص المتنوعة قد تعلمها من اهل الكتاب مع عداوته لهم لكانوا يخبرون بذلك ويظهرونه . ولو أظهروا لنقل ذلك وعرف فان هذا من الحوادث التي تتوفر الهمم والدواعي على نقلها» (٢)

وقال الفخر الرازي : «ان هذه القصص دالة على نبوة محمد عليه الصلاة والسلام لانه عليه السلام كان أمياً وما طالع كتاباً ولا تلمذ استاذاً فاذا ذكر هذه القصص على الوجه من غير تحريف ولا خطأ دل ذلك على انه إنما كان عرفها بالوحي من الله وذلك يدل على صحة نبوته» (٣)

(١) الجواب الصحيح ٤ / ٣٤

(٢) الجواب الصحيح ٤ / ٢٤ - ٢٥ ، وانظر ٣ / ٢٦١

(٣) تفسير الرازي ١٤ / ١٤٦

ولهذا ذكر القرآن الكريم أن بعض قومه ادعى ان بشراً يعلمه فقال : «ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه اعجمي وهذا لسان عربي مبين» (النحل ١٠٣)

وقد رد القرآن هذا القول رداً كافياً وافياً فقال: ان لسان هذا الشخص الذي ذكره اعجمي وهذا لسان عربي معجز ، ولم يعقبوا على هذا الرد فاتضح ان هذا الرد كان كافياً . ومن ايسر ما يرد به هذا القول ان الرسول كان يُسأل في مجالس عديدة وامكن كثيرة وكان يسأل في الطرقات في مكة والمدينة ثم ينزل عليه الوحي فيقال فأيّن كان هذا الذي يعلمه ؟

ولهذا ذكر القرآن ان هذا الذي يسرده من القصص والأخبار لم يكن يعلمه هو ولا قومه فلماذا لم يقولوا نحن سمعناه من فلان أو فلان؟

فالضح ان هذا القول انما هو من قبيل المكابرات كقولهم هو ساحر أو كاهن أو... ونحو ذلك وهم يعلمون ان هذا غير صحيح.

ولهذا كان احبار اليهود في المدينة يسألونه سؤالات مختلفة عما لم يكن يعلمها أحد من قومه فكان يجيبهم عن سؤالاتهم جميعاً واسلم عن طريق هذه السؤالات كبير من قومه عبد الله بن سلام وآخرون وقد أشار القرآن الى ذلك فقال : «ولم يكن لهم دين ان يعلمه علماء بني اسرائيل» (الشعراء ١٩٧) وقال : «قل أريتكم ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فأمن واستكبرتم ان الله لا يهدي القوم الظالمين» . وقال : «الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون . واذا قال عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين» (القصص ٥٢)

ولهذا ذكر القرآن أن جماعة من القسيسين والرهبان سمعوا القرآن فبكوا وآمنوا قال تعالى : «ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصاري ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون . واذا سمعوا ما انزل الى الرسول ترى اعينهم من الدمع عما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين» .

ويذكر القرآن الكريم ان قسماً من اهل الكتاب من ابقاه العناد والمكابرة مصراً على كفره مع علمه بأن محمداً نبي يوحى اليه فقال: «الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وان فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون» (البقرة ١٤٦)

ومن غريب المكابرات انهم سألوه من وليك من الملائكة؟ فاجابهم ان وليي جبريل ، فقالوا له لو كان وليك سواء من الملائكة لتابعناك وصدقناك ولكن جبريل عدونا فانزل الله تعالى «قل من كان عدواً لجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله مصداقاً لما بين يديه وهدى وبشرى للمسلمين» (البقرة ٩٧)

قال الطبري: «اجمع اهل العلم بالتأويل جميعاً على ان هذه الآية نزلت جواباً لليهود من بني اسرائيل اذ زعموا أن جبريل عدوهم وان ميكائيل ولي لهم»^(١).

وسبب ذلك ان جماعة من اليهود جاؤوا يسألون رسول الله ﷺ عن امور يعلمهن الا نبي . فآخذ منهم عهد الله وميثاقه انه اذا اجابهم ليتابعنه على الاسئلة فاجابوا الى ذلك . فقال لهم: سلوني عما شئتم .

وسألوه عما أرادوا فاجابهم عنها كلها ، وكانوا يصدقونه فيما يقول ، وكان ﷺ يقول: اللهم اشهد .

ثم قالوا له: انت الآن تحدثنا من وليك من الملائكة؟ فعندها نتابعك وتفارقك.

قال: فان وليي جبريل ولم يبعث الله نبياً قط الا وهو وليه .

قالوا: فعندها تفارقك . لو كان وليك سواء من الملائكة تابعناك وصدقناك

قال: فما يمنعكم ان تصدقوه؟ قالوا: انه عدونا فانزل الله عز وجل: «قل

كان عدواً لجبريل . . .»^(٢).

فاتضح بذلك ان هذا القصص من أظهر الأدلة على صدق نبوته ﷺ.

ومن الجدير بالذكر أن القرآن الكريم لم يكن يسرد القصة كما جاءت في اسفار اهل الكتاب تماماً وانما هو قد يزيد عليها أموراً يجهلها اهل الكتاب أو يصحح معلومات خاطئة عندهم . فمما لم يكن يعلمه اهل الكتاب ولا ذكر في كتبهم مثلاً مسألة ابن نوح وغرقه ، واضرام النار لاهراق ابراهيم ، وإيمان امرأة فرعون ، وإنجاء فرعون بيده من الغرق فالتوراة لم تذكر ان فرعون نجى بيده من الغرق ولكن رواية القرآن تكمل هذا العرض بتفصيل غير متوقع وهو أيضاً غير عادي اعني «النجاة البدنية» لفرعون الذي افلت ياعجوبة من الغرق . لكن علماء الدراسات المصرية بخاصة يهاجمون الرواية الكتابية مدعين ان تاريخ ملوك مصر لم يسجل استثناء فرعون المعاصر لموسى في البحر الأحمر ولتأمل الآن ما ذكرته الرواية القرآنية . . . «فاليوم ننجيك بيدك لتكون لمن خلفك آية»^(٣).

وجسد فرعون هذا لا يزال في متحف الآثار القديمة بمصر ليكون لمن خلفه آية فاي اعجاز هذا ، يا أرباب العقول؟

ومما لم يكن يعلمه اهل الكتاب نطق الجبل فوق بني اسرائيل كأنه ظلة ، وكلام المسيح في المهد وانزال المائدة من السماء والاقتراع لكفالة مريم وتربيتها^(٤) وغير ذلك .

ومن تصحيحات القرآن لمعلومات اهل الكتاب ما ذكره «ان الذي صنع العجل الذهبي الوثني ودعا بني اسرائيل لعبادته هو السامري «الشعروني» وهو من سبط سادق بن يعقوب ، والتوراة تقول في الفصل الثاني والثلاثين من سفر الخروج : ان هرون هو الذي صنع ذلك ودعاهم لعبادته . مع ان هرون نبي كلمه الرب مع ذلك»^(٥).

(١) تفسير الطبري ٤٣١/١ وما بعدها ، تفسير ابن كثير ١/ ٢٢٩ وما بعدها .

(٢) الظاهرة القرآنية ٢٥٨

(٣) الجواب الصحيح ٥٤/٤ ، قصص الأنبياء لعبد الوهاب النجار ٤٠ - ٤١ ، ٢٣٥ ، الرحلة للدرسية الشيخ البلاغي ٢٣ ، الوحي للمحمدي ٩٣

(١) تفسير الطبري ٤٣١/١

موسى كما تقول التوراة في (اللاويين) الاصحاح الحادي عشر والاصحاح الرابع عشر (والعدد) الاصحاح الثاني والرابع (١). فكيف يأمرهم هرون بعبادة العجل وهو نبي؟

والقرآن يقول ان هرون منعهم ونصحهم ولكنهم أصروا على فعلتهم . قال تعالى : « ولقد قال لهم هرون من قبل يا قوم إنما فتنتم به وإن ربكم الرحمن فاتبعوني واطيعوا أمري . قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى » . وهو اللائق بمقام النبوة .

ومن ذلك قولهم ان موسى وهرون والسبعين شخصا من شيوخ بني اسرائيل رأوا الله سبحانه وتحت رجله شبه صنعة من العقيق الأزرق (٢) . جاء في (سفر الخروج) - الاصحاح الرابع والعشرين :

« ٩ ثم صعد موسى وهرون وناداب وأبيهو وسبعون من شيوخ اسرائيل . ١٠ ورأوا إله اسرائيل وتحت رجله شبه صنعة من العقيق الأزرق الشفاف وكذات السياء في النقاوة . ١١ ولكنه لم يمد يده إلى اشراف بني اسرائيل قرأوا الله وأكلوا وشربوا » .

بينما يذكر القرآن ان هذا ما كان ولا ينبغي ان يكون قال تعالى : « واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة وانتم تنظرون » .

ويذكر القرآن ان موسى سأل ربه ليريه نفسه فأخبره الرب ان هذا لا يكون قال تعالى : « ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني انظر اليك . قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني . فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين » (الاعراف ١٤٣)

وفي القرآن اعلاء لمقام الانبياء وتزويهم عن السقطات التي لا تليق بأحاديث الناس والتي تلصقها تحريفات التوراة بهم والعهد القديم . من ذلك ما جاء في (سفر التكوين) الاصحاح التاسع عشر : « ٣١ ان بنتي لوط اسكرتنا أباهما واضطجعنا » .

فأولدهما فولدت البكر ابنا ودعت اسمه موآب والصغيرة ولدت ابنا أيضا اسمه بن عمني .

ومن ذلك ما جاء في (سفر التكوين) الاصحاح السابع والعشرين وفيه ان نبي الله يعقوب خدع ابيه اسحاق وكذب عليه وأدعى انه ابنه (عيسو) واتخذ بركته بمكر .

ومن ذلك ما جاء في (صموئيل الثاني) الاصحاح الحادي عشر أن نبي الله داود زنى امرأة اوريا وأنه ارسل زوجها في وجه الحرب الشديدة ليموت وبعد موت زوجها سمها داود إلى بيته وصارت له امرأة .

وان داود احتقر كلام الرب وعمل الشر في عينه (صموئيل الثاني) - الاصحاح الثاني عشر .

علما بأن ذلك محرم في التوراة بل هو من كبائر المحرمات وان فاعله يستحق القتل . جاء في (سفر التثية) الاصحاح الثاني والعشرين : « اذا وجد رجل مضطجعا مع امرأة زوجة بعل يقتل الاثنان الرجل المضطجع مع المرأة والمرأة فتنزع الشر من اسرائيل » .

لنبي الله داود على زعمهم مخالف للتوراة مرتكب لكبيرة يستحق عليها القتل .

وفي ان ابشالوم بن داود زنى بسراري ابيه امام جميع اسرائيل على السطح (صموئيل الثاني - الاصحاح السادس عشر ٢٠) .

ولما مات ابشالوم كان داود يبكي ويقول : يا ابني ابشالوم يا ابني ابشالوم يا ابني ابشالوم عنك يا ابشالوم ابني يا ابني . (صموئيل الثاني - الاصحاح الثامن عشر ٣٣) وانظر ايضا الاصحاح التاسع عشر ٤ من هذا السفر .

علما بأن ابشالوم يستحق القتل كما جاء في التوراة جاء في سفر (اللاويين) الاصحاح العشرين : « ١٠ واذا زنى رجل مع امرأة فاذا زنى مع امرأة قريبه فانه يقتل الزاني والزانية . واذا اضطجع رجل مع امرأة ابيه فقد كشف عورة ابيه انها باطلان كلاهما » .

وداود كان ملكا بيده السلطان فكان الذي عليه ان يقتل هذا الزاني المستهتر

ويقيم عليه الحد . فداود يخالف لكتاب الله يخالف لحكمه كما يصوره الكتاب المقدس علماً بأنه من اكبر الانبياء عندهم . فهل هذا مقام الانبياء ؟

ومن ذلك ان نبي الله سليمان آخر عمره صار يركض وراء النساء فأملن قلبه وكفر وارثه وعبد آلهة اخرى من دون الله ، جاء في سفر (الملوك الاول) - الاصحاح الحادي عشر: ١ « وأحب الملك سليمان نساء غريبة كثيرة مع بنت فرعون موآبيات وعمونيات وأدوميات وصيدونيات وحثيات ٢ من الامم الذين قال عنهم الرب لبني اسرائيل لا تدخلون اليهم وهم لا يدخلون اليكم لأنهم يميلون قلوبكم وراء آلهتهم . فالتصق سليمان هؤلاء بالمحبة ٣ وكانت له سبعائة من النساء السيدات وثلاثمائة من السراري فأما لم يسلوه قلبه ٤ وكان في زمان شيخوخة سليمان ان نساءه املن قلبه وراء آلهة اخرى ولم يكن قلبه كاملاً مع الرب لأنه كقلب داود أبيه فذهب سليمان وراء عشتورت آلهة الصيدونيين وملكوم رجس العمونيين . وعمل سليمان الشر في عيني الرب . . . الخ

فأين هذا من القصص القرآني المشرق المضيء ؟!

ومن ذلك تنزيه القرآن الله عما لا يليق به تعالى مما تذكره التوراة من ذلك ما جاء في قصة آدم ان الله كذب على آدم والحية صدقته فالحية اصدق من الله - كما تقول التوراة - تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً . جاء في (سفر التكوين) - الاصحاح الثاني :

١٥ وأخذ الرب الاله آدم ووضع في جنة عدن ليعملها ويحفظها . ١٦ وأوصى الرب الاله آدم قائلاً من جميع شجر الجنة تأكل أكلاً . ١٧ وأما شجرة معرفة الخير والشر فلا تأكل منها . لأنك يوم تأكل منها موتاً تموت .

الاصحاح الثالث :

١ وكانت الحية أحيل جميع حيوانات البرية التي عملها الرب الاله . فقالت للمرأة أحقاً قال الله لا تأكل من كل شجر الجنة ٢ فقالت المرأة للحية من ثمر شجر الجنة تأكل . ٣ وأما ثمر الشجرة التي في وسط الجنة فقال الله لا تأكل منه ولا تمسه لكلاً تموتاً . ٤ فقالت الحية للمرأة لن تموتاً . ٥ بل الله عالم انه يوم تأكلان منه تفتح

التي في جنتها وتكونان كالله عارفين الخير والشر . . ثم تذكر التوراة اكليهما من الشجرة الى ان تقول :

٢٢ وقال الرب الاله هوذا الانسان قد صار كواحد منا عارفاً للخير والشر . والآن الله يمد يده ويأخذ من شجرة الحياة أيضاً ويأكل ويحيا الى الابد .

٢٣ فأخرج الرب الاله من جنة عدن ليعمل الارض التي اخذ منها .

وهكذا تظهر التوراة الرب كاذباً والحية صادقة ، فالله يقول لآدم وزوجه انكما اذا اكليهما من هذه الشجرة تموتان موتاً والحقيقة انها شجرة معرفة الخير والشر كما أخبرت الحية . هذا من ناحية .

ومن ناحية ثانية لست أدري ما معنى كلام الله عن الانسان انه (قد صار كواحد منا عارفاً للخير والشر) فمن هم هؤلاء الجماعة ؟ أهم آلهة مع الله أم من يكون هؤلاء ؟

وهل يليق هذا بجلال الله وتوحيده وتنزيهه ؟!

ومن ذلك ما ذكرته ان يعقوب صارع ربه الى طلوع الفجر فلم يتمكن ربه عليه . والرب حاول ان يتفلس من يعقوب فلم يتمكن حتى باركه ربه .

جاء في (سفر التكوين) الاصحاح الثاني والثلاثين :

٢١ فبقي يعقوب وحده . وصارعه إنسان حتى طلوع الفجر . ٢٥ ولما رأى انه لا يقدر عليه ضرب حنق فخذه . فانخلع حنق فخذه يعقوب في مصارعة معه . ٢٦ فقال اطلقني لأنه قد طلع الفجر . فقال : لا اطلقك ان لم تباركني . ٢٧ فقال ما اسمك ؟ فقال : يعقوب . ٢٨ فقال : لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب بل إسرائيل لأنك جاهدت مع الله والناس وقدرت . ٢٩ وسأل يعقوب وقال : أخبرني باسمك . فقال : لماذا تسأل عن اسمي وباركه هناك .

ومن ذلك ان الرب قال لموسى : انا جعلتك الهاً لفرعون وهرون نبياً لك جاء في (الخروج) الاصحاح السابع عشر: ١ فقال الرب لموسى انظر أنا جعلتك الهاً

لفرعون . وهرون اخوك يكون نبيك» .

أهذا هو مقام الالهية؟

والآن لنضرب مثلاً صغيراً لقصة وردت في التوراة وفي القرآن لنرى كيف يعالجها كل منهما وهي قصة ابراهيم وضيوفه :

جاء في (سفر التكوين) الاصحاح الثامن عشر:

١ « وظهر له الرب [لابراهيم] عند بلوطات مبراً وهو جالس في باب الخيمة وقت حر النهار . ٢ فرفع عينيه ونظر واذا ثلاثة رجال واقفون لديه . فلما نظر ركض لاستقبالهم من باب الخيمة وسجد الى الارض . ٣ وقال : يا سيد ان كنت قد وجدتُ نعمة في عينيك فلا تتجاوز عبدك . ٤ ليؤخذ قليل ماء واغسلوا أرجلكم وابتسحوا تحت الشجرة . ٥ فأخذ كسرة خبز فتسندون قلوبكم ثم تحتازون لأنكم قد مررتم على عبدكم . فقالوا : هكذا تفعل كما تكلمت . ٦ فأسرع ابراهيم الى الخيمة الى سارة وقال اسرعي بثلاث كيلات دقيقاً سميداً . اعجنني واصنعي خبز ملة . ٧ ثم ركض ابراهيم الى البقر وأخذ عجلاً رخصاً وجيداً وأعطاه للغلام فأسرع ليعمله . ٨ ثم أخذ زبداً ولبناً والعجل الذي عمله ووضعها قدامهم واذا كان هو واقفاً لديهم تحت الشجرة أكلوا .

٩ وقالوا له أين سارة امرأتك ؟ فقال : هاهي في الخيمة . ١٠ فقال : اني ارجع اليك نحو زمان الحياة ويكون لسارة امرأتك ابن . وكانت سارة سامعة في باب الخيمة وهو وراءه . ١١ وكان ابراهيم وسارة شيخين متقدمين في الأيام وقد انقطع ان يكون لسارة عادة كالنساء . ١٢ فضحكت سارة في باطنها قائلة : أبعد فنائي يكون لي تنعم وسيدي قد شاخ ؟ ١٣ فقال الرب لابراهيم لماذا ضحكت سارة قائلة أفيالحقيقة ألد وأنا قد شخت ؟ ١٤ هل يستحيل على الرب شيء ؟ في الميعاد أرجع اليك نحو زمان الحياة ويكون لسارة ابن . ١٥ فأنكرت سارة قائلة : لم اضحك ، لأنها خافت . فقال : لا ، بل ضحكت .

١٦ ثم قام الرجال من هناك وتطلعوا نحو سدوم (موطن لوط) وكان ابراهيم ماشاً معهم . ١٧ فقال الرب هل اخفي عن ابراهيم ما أنا فاعله ؟ . . .

ولننظر الى القصة نفسها في القرآن الكريم

جاء في سورة هود ٦٩ - ٧٤

«ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاماً قال سلام فما لبث ان جاء بعجل حديد . فلما رأى ايديهم لا تصل اليه نكروهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تحف انا رسلنا الى قوم لوط . وامراته قائمة فضحكت فبشرناها باسحاق ومن وراء اسحاق يوسف . قالت يا ويلتنا ألد وانا عجوز وهذا بعلي شيخاً إن هذا لشيء عجيب . قالوا أتعجبين من امر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد . فلما ذهب عن ابراهيم الروح وجاءته البشرى يجادلنا في قوم لوط .»

فالنظر الى الفرق بين ما جاء في التوراة وفي القرآن .

التوراة تقول :

١ - ان الله ظهر لابراهيم عند بلوطات . وحاشا لله ان يرى في الدنيا كما يصورون .

٢ - نظر ابراهيم واذا ثلاثة رجال فسجد لهم ، ولستنا ندري من هؤلاء الرجال الذين سجد لهم رسول الله ابراهيم؟

٣ - مخاطبته لهم بقوله : يا سيد إن كنت . . . الخ وهذا خلط فلا تعلم انه يخاطب سارة أم مفرداً ، أم يخاطب إلهاً واحداً أم آلهة ، انظر الى قوله : «قد مررتم على . . .» .

٤ - ان هؤلاء أكلوا من الطعام الذي اعده لهم ابراهيم .

٥ - يظهر أن في القصة ارتباكاً وخلطاً فمرة يجعل ضيف ابراهيم واحداً ومرة اثنين ، ثم لا ندري ان هؤلاء الرجال آلهة أم ملائكة ، ولكن مخاطبته لهم كمخاطبة الملائكة .

والآن هذا بما جاء في القرآن الكريم وانظر اي الصورتين أليق بمقام الله وملائكته ؟ وهذا هو غلط القصص القرآني والقصص المذكور في الكتاب المقدس . فالقصص

الإخبار بالغيوب

الاخبار بالغيوب من أظهر الأدلة وأوضحها على نبوة الرسول وإن كان ليس هو الطريق الوحيد لإثبات نبوته .

وقد أخبر القرآن عن غيوب كثيرة فتحقت كلها فقام ذلك دليلاً صادقاً على صحة نبوته ﷺ ومن ذلك :

١ - الأخبار بغلبة الروم :

قال تعالى : « ألم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين لله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء هو العزيز الرحيم . وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون » . (سورة الروم ١-٦) .

« نزلت هذه الآيات حين غلب سابور ملك الفرس على بلاد الشام وما والاها من بلاد الجزيرة وأقاصي بلاد الروم فاضطر هرقل ملك الروم حتى جاءه إلى القسطنطينية وحاصره فيها مدة طويلة ثم عادت الدولة لهرقل . وقال الإمام أحمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو اسحاق عن سفيان الثوري عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى (ألم غلبت الروم في أدنى الأرض) . . . قال كان المشركون يحبون أن تظهر فارس على الروم لأنهم أصحاب أوثان وكان المسلمون يحبون أن تظهر الروم على فارس لأنهم أهل الكتاب فذكر ذلك لأبي بكر فذكره أبو بكر لرسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ : « أما انهم سيغلبون » . . . وروي بطرق آخر صحيحة » (١) .

وصح عن أبي بكر أنه رآه قريشاً على ذلك وربح الرهان وذكر أن الرهان كان

١٠٠ هـ ابن كثير ٣ / ٤٢٢ ، وانظر تفسير الطبري ج ٢١ ص ١٦ ، فتح القدير ٤ / ٢٠٧ - ٢٠٩ تفسير القرطبي ج ١٤ ص ١ وما بعدها ، تفسير الرازي ج ٢٥ ص ٩٥ ، أسباب النزول للمواحيدي ٣٦١ - ٣٦١ ، تثبيت دلائل النبوة ١ / ٥٩ وما بعدها .

القرآني يبدو مصححاً مكماً لما جاء في الكتاب المقدس كما قال تعالى : « إن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون » (النمل ٧٦)

فهل بعد هذا نستطيع أن نقول إن عمداً أخذ القصص القرآني من علماء أهل الكتاب ؟

أليس عجيباً أن هذا الرجل الأمي يذكر قصة ذي القرنين مثلاً وشخصيته ورحلاته الحربية وبنائه السد الحديدي كما ورد في كتب التاريخ الفارقة في القدم والمعاصرة له والتي سجلها المؤرخون المعاصرون له من أمثال هيرودتس وتي سيار وزينوفن والذين عاشوا قبل الميلاد بنحو خمسمائة سنة .

وقد أثبتت الدراسات الحديثة لما كتبه هؤلاء المؤرخون ، والتفقيبات الاثرية في اصطخر وغيرها ما ذكره القرآن بالتفصيل (١) وبما يدعو إلى العجب .

فهل بعد هذا يمكن احداً أن يقول ان احداً غير الله يعلمه ؟

(١) انظر الرسالة القيمة التي كتبها أبو الكلام آزاد في هذا الموضوع وهي (شخصية ذي القرنين المذكورة في القرآن) .

على مائة قلووس مع أبي بن خلف^(١) .

من هذه الآيات نرى أن القرآن الكريم أخبر بأن الروم غلبوا ثم أخبر أنهم سيغلبون في بضع^(٢) سنين ، وأن المؤمنين سيفرحون بهذا النصر ، ثم قال : وهذا وعد قاطع لا يتخلف .

وقد تم كل ذلك . فبعد بضع سنين من نزول هذه الآيات انتصر الروم على الفرس كما أخبر القرآن وقطع به .

فدل ذلك دلالة قاطعة على نبوته ﷺ . قال الفخر الرازي : « وهذه ذكر في أولها ما هو معجزة وهو الاخبار عن الغيب »^(٣) .

قد يقول قائل : ان هذا الاخبار هو من قبيل الخدس والظن . ولكن سياق الآيات يرد هذا القول ، فهي تدل على القطع والتوكيد وان النصر سيتم في خلال مدة معينة لا يتعداها . ثم هب انهم لم ينتصروا أفلا تنكس دعوة محمد ويكذب ؟ وقد جاء في الاخبار أن قريشاً لما سمعت بهذه الآية ضجوا وكذبوه وطلبوا الرهان على هذا فراهنهم أبو بكر على مائة قلووس وقد علم الرسول ﷺ بهذا الرهن وأقره .

وقد يقول قائل : ومن اين نعلم ان هذا الحدث قد تم وحصل ؟ فنقول : ان حكم هذا النص من الناحية التاريخية ثابت قطعاً ، فإن القرآن أوثق خبر تاريخي عن المجتمع آنذاك فليس من الممكن ان يذكر شيئاً لا وجود له ، وان مجرد ذكره يدل على انه قد حصل وتم والا أصبح مسخرة وعبثاً .

إضافة إلى أن هذا الخبر متواتر في كتب التاريخ القديمة عند أهل الملل الأخرى فقد سجلته كتب النصرانية وغيرها فهذا مما لا شك فيه^(٤) .

(١) تفسير الطبري ج ٢١ ص ١٦ ، فتح القدير ٢٠٧/٤ - ٢٠٩

(٢) البضع في لغة العرب من الثلاثة الى التسعة .

(٣) تفسير الرازي ٢٥ / ٩٥ ، وانظر تثبت دلائل النبوة ١ / ٥٩ وما بعدها .

(٤) انظر وصف الحالة بين الفرس والروم الى انتصار الروم في (كتاب التاريخ المجموع على التحقيق والتصديق) تأليف الطبري كافي في تاريخ العرب في بيروت بمطبعة الآباء .

السبعين سنة ١٩٠٩ ج ٢ ص ٤٠١

وأذكر أنه كان لي زميل مادي فقلت له ذات يوم : ألا تفسر لي هذه الظاهرة ؟ وأكرتها له . فاعترض عليّ قائلاً : ومن اين لنا ان هذا حصل ؟

فقلت له : يهنا الآن من القرآن الدلالة التاريخية ، أفلا يُعَدُّ القرآن كتاب تاريخ من ذلك العهد ؟ فقال : بلى .

قلت : إذن فإن هذا قد حصل . ثم قلت له : ألا يدل ذلك على نبوة محمد ؟ فأجاب وهو في حالة ذهول : صحيح ، ثم غرق في تفكير عميق .

فأتضح بهذا أن محمداً نبي يوحى إليه وأن الذي أخبره علام الغيوب ، وما أصدق قول حسان :

لهي يرى ما لا يرى الناس حوله ويتلو كتاب الله في كل مسجد
ولأن قال في يوم مقالة غائب فتصديقها في اليوم أو في ضحي الغد

٢ - وعده باستخلاف المؤمنين في الأرض :

قال تعالى : « وعد الله الذين آمنوا (منكم) وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً يعبدونني لا يشركون بي شيئاً » (النور ٥٥) .

قال الطبري : « يقول تعالى ذكره (وعد الله الذين آمنوا . . .) ليستخلفنهم في الأرض) يقول : ليورثنهم الله أرض المشركين من العرب والعجم فيجعلهم ملوكها وساستها »^(١) .

وقال الحافظ ابن كثير : « هذا وعد من الله تعالى لرسوله صلوات الله وسلامه عليه بأنه سيجعل أمته خلفاء الأرض أي أئمة الناس والولاة عليهم ، وبهم تصلح البلاد ويجمع لهم العباد . وليبدلنهم من بعد خوفهم من الناس أمناً وحكماً فيهم . وقد فعله بآلوك وتعالى وله الحمد والمنة »^(٢) .

(١) تفسير الطبري ٨ / ١٥٨

(٢) تفسير ابن كثير ٣ / ٣٠٠

وقال الفخر الرازي : « دلت الآية على صحة نبوة محمد ﷺ » لأنه أخبر عن الغيب في قوله (ليستخلفنهم... أمناً) وقد وجد هذا المخبر موافقاً للخبر . ومثل هذا الخبر معجز والمعجز دليل الصدق فدل على صدق محمد ﷺ » (١) .

فنحن نرى أن القرآن يعد المؤمنين الذين كانوا في زمن الرسول ﷺ بالاستخلاف في الأرض وتمكين الدين لهم بقوله (وعند الله الذين آمنوا ومنكم...) ثم يأتي بهذا الوعد مؤكداً بالنون وبلام القسم (ليستخلفنهم، وليمكنن) وقد تم ذلك على يد أصحاب الرسول بعده كما وعد الله سبحانه فدل ذلك دلالة قاطعة على صدق نبوته ﷺ .

٣ - وعده بإظهار دين الإسلام على سائر الأديان :

قال تعالى : « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » (التوبة ٣٣) .

وقال : « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً » (الفتح ٢٨) .

وقال : « يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون . هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » (الصف ٨ ، ٩) .

فترى أن الله سبحانه يؤكد هذا الأمر في ثلاثة مواطن من القرآن الكريم قال الحافظ ابن كثير : « أي على سائر الأديان كما ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إن الله زوى لي الأرض مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك امتي ما زوي لي منها » (٢) .

(١) التفسير الكبير ج ٢٤ ص ٢٤ وانظر تفسير القرطبي ١٢ / ٢٩٧ - ٢٩٨ ، أسباب النزول للواحدي ٤٤٦ - ٣٤١ ، فتح القدير ٤ / ٤٥ - ٤٦ ، تثبيت دلائل النبوة للهمذاني ٢ / ٤٤٦

(٢) تفسير ابن كثير ٢ / ٣٤٩ وانظر تفسير الطبري ١٠ / ١١٦ ، تفسير القرطبي ٨ / ١٣١ ، التفسير الكبير للرازي ١٦ / ٤٠ ، فتح القدير للشوكاني ٢ / ٣٣٨

وجاء في (تثبيت دلائل النبوة) أن رسول الله ﷺ قال حين دعا إلى الله وفي حال وحدته وضعفه : « إن الله أرسلني ووعدني أن يظهر ديني على الأديان كلها ويكون سلطاني أقهر من سلطان كسرى وقيصر فأغلب الملوك ، ويعلمو ملكي وملك نصاري وأتباعي كل ملك في الأرض ثم ما رضي بهذا القول حتى جعله كتاباً يقرأ ويرأى مخلداً يعرفه العدو والولي فقال : « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً... » وقال أيضاً : « يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم... الكافرون » فكان كما قال وكما أخبر » (٣) .

فدل ذلك على صدق نبوته ﷺ .

ومن الوعد بإظهار دين الإسلام قوله تعالى : « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ؟ » (فصلت ٥٢) .

وهذا وعد بأن الله سينصر محمداً وسيربيهم هذا النصر فيهم أنفسهم وفي الآفاق وهي الأمطار والبلاد حتى يعلموا أن ما وعده الله حق .

قال الفخر الرازي : « فهذا إخبار عن الغيب وقد وقع مخبره مطابقاً لخبره (الفتح) فيكون هذا إخباراً صدقاً عن الغيب والإخبار عن الغيب معجزة » (٤) .

وجاء في الكشف : « يعني ما يسر الله عز وجل لرسوله ﷺ وللخلفاء من بعده إظهار دينه في آفاق الدنيا وبلاد المشرق والمغرب عموماً وفي باحة العرب خصوصاً الفتح التي لم يتيسر أمثالها لأحد من خلفاء الأرض قبلهم ومن الإظهار على الشهادة والأكاسرة وتغليب قليلهم على كثيرهم... ونشر دعوة الإسلام في أقطار المعمورة وبسط دولتها في أقاليمها . والاستقراء بطلعك في التواريخ والكتب المدونة في عباد أهل وأيامهم على عجائب لا ترى وقعة من وقائعها إلا علماً من أعلام الله وآياته يقوى معها اليقين ويزداد بها الإيمان ويتبين أن دين الإسلام هو دين

الحق الذي لا يحيد عنه إلا مكابر حسه مغالط نفسه (١).

وقال الحافظ ابن كثير : « أي سنظهر لهم دلائلنا وحججنا على كون القرآن حقاً منزلاً من عند الله على رسول الله ﷺ بدلائل خارجة في الآفاق من الفتحاح وظهور الإسلام على الأقاليم وسائر الأديان . قال مجاهد والحسن والسدي ودلائل في أنفسهم قالوا : وقعة بدر وفتح مكة ونحو ذلك من الوقائع التي حلت بهم ، نصر الله فيها محمداً ﷺ وصحبه ونخل فيها الباطل وحزبه .

ويحتمل أن يكون المراد من ذلك ما الإنسان مركب منه وفيه وعليه من المواد والاختلاط والحيثات المعجبة كما هو مبسوط في علم التشريع الدال على حكمة الصانع تبارك وتعالى (٢).

أما الاحتمال الثاني الذي ذكره ابن كثير فغير مراد والله أعلم لأن الكلام على القرآن وآياته فإن هذه الآية تأتي بعد قوله تعالى (قل أرأيتم إن كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو في شقاق بعيد) ، فالسياق يأباه .

ثم إن قوله تعالى (حتى يتبين لهم أنه الحق) يعني حتى يتبين لهم أن القرآن أودى الله حق وهذا لا يثبت من علم التشريع ، إذ ما علاقة التشريع بكون أن القرآن حق ؟!

إن علم التشريع يدل على حكمة الله تعالى ولا علاقة له بدين الإسلام فيظهر لهم أنه الحق .

ثم إن قوله (لهم) يعني أنهم هم المقصودون بذلك أي سيرهم الوعود التي وعدها الله نبيه من النصر حتى يظهر لهم أن ما قاله محمد وما وعده به ربه حق وأن الله شهيد على ذلك « أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ؟ » .

ومنه قوله تعالى في القرآن (إن هو إلا ذكر للعالمين ولتعلمن نبأه بعد حين)

(١) الكشف ٣ / ٧٥ وانظر تفسير الطبري ج ٢٥ ص ٤ . القيرطبي ٣٧٤ / ١٥ ، فصح الله به
٥٠٩ - ٥٠٨ / ٤
(٢) تفسير ابن كثير ٤ / ١٠٥

(سورة ص ٨٧ ، ٨٨) والذكر الشرف فذكر أن القرآن شرف للعالمين وانكم سترون ذلك بعد حين من الدهر وهو إلحاح إلى النصر الواسع العام .

ونحوه قوله تعالى « لقد أنزلنا كتاباً فيه ذكركم أفلا تعقلون » (الأنبياء ١٠) « قال ابن عباس شرفكم وقال مجاهد حديثكم وقال الحسن دينكم » (٣).

وجاء في (الكشاف) : « ذكركم شرفكم وصيتكم كما قال : « وإنه لذكر لك ولقومك » (٤) وقال القرطبي : « فيه ذكركم » والمراد بالذكر هنا الشرف أي فيه شرفكم « وإنه لذكر لك ولقومك » (٥) . . .

وقال تعالى « وإنه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون » (الزخرف ٤٤) أي شرف ورفع لك ولقومك تذكرون بذلك ، فكان كما قال إذ كان قومه مغمورين بجهولين ورفعهم القرآن وشرفهم وصبرهم قادة الدنيا وسادتها ، قال الهذلي في (تثبيت دلائل النبوة) : « أي شرف ونبل وجلالة . . . ولهذا قال عز وجل لقريش في ابتداء المبعث : « قل هو نبأ عظيم أنتم عنه معرضون » يريد القرآن وإنه عز ونبل وشرف وستشرف به أئمة من تمسك به ودعا إليه . . .

وفي مثل هذا المعنى قوله عز وجل : « ألم نشرح لك صدرك . . . ورفعنا لك ذكرك » فإن ذكره ارتفع بالصدق والوفاء وقيام الحجة » (٦).

ونحوه قوله تعالى : « بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون » (المؤمنون ٧١) قال الزمخشري : « بذكرهم أي بالكتاب الذي هو ذكرهم أي وعظهم أو صيتهم بذكرهم » (٧).

وهذه الآيات كلها تشير إلى أن القرآن إنما هو رفعة لمحمد ولمن آمن به فكان كما قال وهي من الأدلة الواضحة على صدق نبوته صلى الله عليه وسلم .

(١) تفسير ابن كثير ٣ / ١٧٤
(٢) الكشف ٢ / ٣٢٢ وانظر الطبري ج ١٧ ص ٧ ، فتح القدير ٣ / ٣٨٧
(٣) تفسير القرطبي ١١ / ٢٧٣
(٤) البيت دلائل النبوة ١ / ٨٤
(٥) الكشف ٢ / ٣٦٦ وانظر تفسير الرازي ٢٢ / ١٤٥

٤ - وعده بنصر الرسول في الدنيا والآخرة :

قال تعالى: «من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب إلى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ؟» (الحج ١٥)

والمعنى ان الله ناصر رسوله لا محالة في الدنيا وفي الآخرة ومن كان يظن غير ذلك فليخفق نفسه بحبل او ليفعل ما يشاء فإن نصره كائن لا يتخلف. قال ابن كثير: «قال ابن عباس من كان يظن أن لن ينصر الله عمداً صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب أي بحبل إلى السماء أي سماء بيته ثم ليقطع يقول ثم ليخفق به. وكذا قال مجاهد وعكرمة وعطاء وأبو الجوزاء وقتادة وغيرهم .

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم (فليمدد بسبب إلى السماء) أي ليتوصل إلى بلوغ السماء فإن النصر إنما يأتي محمداً من السماء ثم ليقطع ذلك عنه إن قدر على ذلك. وقول ابن عباس وأصحابه أولى وأظهر في المعنى وأبلغ في التهكم فإن المعنى: من كان يظن أن الله ليس بناصر محمداً وكتابه ودينه فليذهب فليقتل نفسه إن كان ذلك غائظه فإن الله ناصره لا محالة^(١).

وجاء في (الكشاف) : «والمعنى أن الله ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن من حاسديه وأعدائه أن الله يفعل خلاف ذلك ويطمع فيه ويغيظه أنه يظفر بمطلوبه فليستقص وسعه وليستفرغ جهوده في إزالة ما يغيظه بأن يفعل ما يفعل من بلغ منه الغيظ كل مبلغ حتى مد جبلاً إلى سماء بيته فاخترق» (٢٢)

وہودلیل قاطع علی نبوتہ کیا تری .

ومن الوعود بنصر رسوله والمؤمنين في الحياة الدنيا وفي الآخرة قوله تعالى : «إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد» (غافر ٥١).

فهو وعد بنصر الرسول والمؤمنين معه في الدنيا وفي الآخرة لأن محمداً من الرسل وأتباعه من الذين آمنوا فمحمداً وأتباعه داخلون في جملة الوعد وقد تم ذلك كما أخبر،

(۱) تفسیر ابن کثیر ۳/ ۲۹۰

(١) تفسير ابن كثير ٣/ ٢١٠، تفسير القرطبي ١٧/ ١٢٥، تفسير الرازي
الكشاف ٢/ ٣٤٣ وانظر تفسير الطبري ١٧/ ١٢٥، تفسير القرطبي ١٢/ ٢١٠

ج ٢٣ ص ١٦ ، فتح القدير ٤٢٧/٣ ، تثبيت دلائل النبوة ٣٤٩/٢

قال في الآية (٥٥) بعد هذه الآية : «فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك
رسولك محمد ربك بالمشي والإيثار» أي سيصيبكم النصر قطعاً وإن هذا الوعد حق
فما خلف فاصبر تر ذلك .

وقد تحقق هذا الوعد كما قال الله . قال الشوكاني : « أي نجعلهم الغالبين
على الهم القاهرين لهم . . . ونصر الذين آمنوا معهم في الحياة الدنيا بما عودهم الله
الانتقام منهم بالقتل واللب والأسر والقهر ويوم يقوم الاشهاد وهو يوم
البعث » (١)

وقال ابن كثير : « وهكذا نصر الله نبيه محمداً ﷺ وأصحابه على من خالفه
أواه وكذبه وعاداه فجعل كلمته هي العليا ودينه هو الظاهر على سائر الأديان وأمره
البررة من بين أظهراني قومه إلى المدينة النبوية وجعل له فيها أنصاراً وأعواناً ثم منحه
الحرم المشركين يوم بدر فنصره عليهم وخذلهم وقتل صناديدهم وأسرى سراتهم فاستاقهم
في الأصفاد . . . ثم بعد مدة قرية فتح عليه مكة فقرت عينه بببلده وهو البلد
الحرام الحرف المشرف . . . وفتح له اليمن ودانت له جزيرة العرب بكاملها
على الناس في دين الله أفواجا » (١٠)

ومن الوعود بنصر رسوله والمؤمنين وخذلان أهل الكفر قوله تعالى : « ولقد سبقنا عبادنا المرسلين . إنهم لهم المنصورون . وإن جندنا لهم الغالبون . فتول عنهم حين . وأبصرهم فسوف يبصرون أفيعذابنا يستعجلون . فإذا نزل بساحتهم فساء صاعق الندرين . وتول عنهم حتى حين . وأبصر فسوف يبصرون . » الصافات ١٧١ . (١٧٥)

وهذا وعد ثابت بنصر الرسول ﷺ والمؤمنين لأنه ﷺ من الرسل وأتباعه من المؤمنين فهم داخلون في الوعد. وما يدل على أن الرسول ﷺ وأتباعه مقصودون بهذا الوعد قوله تعالى غاطبا رسوله: «فتول عنهم حتى حين. وأبصرهم فسوف يعرفون... إلى آخر الآيات» فأكّد أن النصر والغلبة حاصلتان للرسول وجنده بعد موتهم من الزمن وإن العذاب نازل بأهل الكفر وإنهم سوف يصرون هذا العذاب

127 / 1 القدير

۷۴ / ۷۴ وانظر الطبری ۸۴ / ۸۴

النازل بهم وغلبة الرسول عليهم فكان كما أخبر. جاء في (الكشاف): «والمراد الموعد بملوهم على عدوهم في مقاوم الحجاج وملاحم القتال في الدنيا وعلوهم عليهم في الآخرة»^(١).

وقال ابن كثير: «يقول تبارك وتعالى: «ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين» أي تقدم في الكتاب الأول أن العاقبة للرسول وأتباعهم في الدنيا والآخرة كما قال تعالى (كتب الله لأغلبن أنا ورسلي إن الله قوي عزيز) وقال عز وجل (إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد) ولهذا قال جل جلاله (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين إنهم لهم المنصورون أي في الدنيا والآخرة) ...
وقوله جل وعلا (فتول عنهم حتى حين) أي اصبر على أذاهم لك وانتظر إلى وقت مؤجل فانا سنجعل لك العاقبة والنصر والظفر. ولهذا قال بعضهم غيّا ذلك إلى يوم بدر ... وقوله جلّت عظمتهم (وأبصرهم فسوف يبصرون) أي انظروهم وارقب ماذا يحل بهم من العذاب والنعكس بمخالفتك وتكذيبك ولهذا قال تعالى على وجه التهديد والوعيد (فسوف يبصرون) ثم قال عز وجل (أفعبادنا يستعجلون)؟^(٢).

٥ - وعده بهزيمة أهل الكفر:

قال تعالى: «قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد» (الأنعام ١٢).

وعد الله محمداً هزيمة أهل الكفر وخذلانهم في الدنيا وفي الآخرة وقال له أخبرهم بذلك. وقد تم ما أخبر الله به رسوله وتحقق وعده فدل ذلك على صدق نبوته. قال الإمام الطبري: «إن أبا كريب حدثنا قال: ثنا يوسف بن بكير عن محمد بن إسحاق قال ثني محمد بن أبي محمد مولى زيد عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس قال: لما أصاب رسول الله ﷺ قريشا يوم بدر فقدم المدينة جمع يهود في سوق بني قينقاع فقال: يا معشر يهود أسلموا قبل أن يصيبكم مثل ما أصاب قريشا. فقالوا

يا محمد لا تغرنك نفسك إنك قتلت نفرأ من قريش كانوا أغياراً لا يعرفون القتال. إنك والله لو قاتلتنا لعرفت إنا نحن الناس وأنك لم تأت مثلنا. فأنزل الله عز وجل (قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد) إلى قوله (لأولي الأبصار)»^(٣).

وقال ابن كثير: «(ستغلبون) أي في الدنيا (وتحشرون) أي يوم القيامة ...»^(٤). وقال الشوكاني: «وقد صدق الله وعده بقتل بني قريظة وإجلاء بني النضير وقمع خيبر وضرب الجزية على سائر اليهود ولله الحمد»^(٥).

وقال الفخر الرازي: «قوله (ستغلبون) إخبار عن أمر يحصل في المستقبل وقد وقع خبره على موافقته فكان هذا إخباراً عن الغيب وهو معجز. ونظيره قوله تعالى (قلت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفلون)»^(٦).

ونحو هذا قوله تعالى في اليهود «منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون لن يضرركم أي وان يقاتلوكم يولوكم الأدبار ثم لا ينصرون ...»

جاء في ثبوت دلائل النبوة: «وباب آخر من آياته وعجيب إعلامه وهو إخباره عن يهود فقال: «منهم المؤمنون ... إلى قوله: ثم لا ينصرون ... فكان كما قال، انظر كيف أخبرهم بما قبل وقوعها وأنذرهم بما يكون قبل أن يكون وجعلهم على إيمان»^(٧).

ومن ذلك قوله تعالى: «ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحداً أبداً وإن قوتلتهم لنصرنكم والله يشهد إنهم لكاذبون. لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا نصرنهم ولئن نصرهم ليبولن الأدبار ثم لا ينصرون» (الحشر ١١، ١٢).

أخبر الله محمداً بأن مواعيد المنافقين لليهود بنصرهم كاذبة كلها. وقد تبين صدق

(١) تفسير الطبري ١٩٢/٣، وانظر القرطبي ٢٤/٤.

(٢) تفسير ابن كثير ٣٥٠/١.

(٣) فتح القدير ٢٩١/١.

(٤) تفسير الرازي ٢٠١/٧ وانظر تثبيت دلائل النبوة ٤٣٥/٢.

(٥) تثبيت دلائل النبوة ٤٣٤/٢ - ٤٣٥.

(١) الكشاف ٦١٥/٢.

(٢) تفسير الطبري ١١٤ - ١١٦، القرطبي ١٣٩/١٥، تفسير الفخر الرازي ٢٤/٤.

(٣) فتح القدير ٤١٣/٢٦.

إخبار الله بذلك فإن المنافقين لم يخرجوا مع بني النضير الذين أخرجوا من المدينة، ولم يقاتلوا مع بني قريظة ولا خيبر.

قال ابن كثير: «يخبر تعالى عن المنافقين كعبد الله بن أبي وأضرابه حين بعثوا إلى يهود بني النضير يعدونهم النصر من أنفسهم فقال تعالى: «الم تر إلى الذين نافقوا... قال الله تعالى (والله يشهد إنهم لكاذبون) أي لكاذبون فيما وعدوهم به... (ولئن قاتلوا لا ينصروهم) أي لا يقاتلون معهم ولئن نصروهم أي قاتلوا معهم ليولن الأديار ثم لا ينصرون. وهذه بشارة مستقلة بنفسها»^(١).

وجاء في (فتح القدير): «وقد كان الأمر كذلك فإن المنافقين لم يخرجوا مع من أخرج من اليهود وهم بنو النضير ومن معهم، ولم ينصروا من قاتل من اليهود وهم بنو قريظة وأهل خيبر»^(٢).

وجاء في (الكشاف): «وفيه دليل على صحة النبوة لأنه إخبار بالغيب...»^(٣). وجاء في (تفسير القرطبي): «وفي هذا دليل على صحة نبوة محمد ﷺ من جهة علم الغيب لأنهم أخرجوا فلم يخرجوا وقاتلوا فلم ينصروهم كما قال تعالى (والله يشهد إنهم لكاذبون)»^(٤).

ونحو هذا قوله تعالى: «إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسيثقلونها ثم تكون حسرة عليهم ثم يغلبون والذين كفروا إلى جهنم يحشرون» (الأنفال ٣٦).

فقد أخبر الرب أن هؤلاء ينفقون أموالهم للصد عن دين الله فسيثقلونها ثم يغلبون ولا يحنون شيئا سوى الندامة.

قال الحافظ ابن كثير: «قال محمد بن إسحاق حدثني الزهري ومحمد بن يحيى... حبان وعاصم بن عمرو بن قتادة والحصين بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعيد بن معاذ

قالوا لما أصيبت قريش يوم بدر ورجع فلهم إلى مكة ورجع أبو سفيان بعيره مشى عبد الله بن أبي ربيعة وعكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية في رجال من قريش أصيب أهلهم وأبنائهم وإخوانهم ببدر فكلّموا أبا سفيان بن حرب ومن كانت له في تلك العير من قريش تجارة. فقالوا يا معشر قريش إن محمداً قد وترككم وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حربه لعلنا أن ندرك منه ثاراً بمن أصيب منا ففعلوا. قال فبيهم كما ذكر عن ابن عباس أنزل الله عز وجل (إن الذين كفروا... الخاسرون). وكذا روي عن عاهد وسعيد بن جبير والحكم بن عيسى وقاتدة والسدي وابن أبيزى أنها نزلت في أبي بن خلف ونفقته الأموال في أحد لقتال رسول الله ﷺ. وقال الضحاك نزلت في أهل بدر وعلى كل تقدير فهي عامة»^(٥).

وجاء في (فتح القدير) للشوكاني: «والمعنى أن غرض هؤلاء الكفار في انفاق أموالهم هو الصد عن سبيل الحق بمحاربة رسول الله ﷺ وجمع الجيوش لذلك الاتفاق أموالهم عليها وذلك كما وقع من كفار قريش يوم بدر ويوم أحد ويوم الأحزاب وإن الرؤساء كانوا ينفقون أموالهم على الجيش. ثم أخبر الله سبحانه عن هذا الغيب أن وجه الإعجاز فقال (فسيثقلونها) أي سيقع منهم هذا الاتفاق ثم تكون عاقبة ذلك أن يكون إنفاقهم حسرة عليهم... ثم آخر الأمر يغلبون»^(٦).

وجاء في (تثبيت دلائل النبوة): «فخبر بانفاقهم قبل أن ينفقوا وبقتالهم قبل أن يقاتلوا وبهزيمتهم قبل أن يهزموا ثم كان ذلك كما قال وكما أخبر وكما حصل»^(٧).

وعلى كل حال فهو إخبار عام بهزيمة وخسران كل من يتصدى لمحاربة الرسول والصد عن دين الله سواء كانوا هؤلاء المذكورين أم غيرهم وكان كما أخبر.

ونحو هذا قوله تعالى: «أم يقولون نحن جميع مستصر. سيهزم الجمع ويولون»^(٨). (القمر ٤٤ - ٤٥).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وأنزل في مكة (أم يقولون نحن...) فكان كما

(١) تفسير ابن كثير ٣٠٧/٢ وانظر الكشاف ١٤-١٥، أسباب النزول للواحدي ٢٣٤.
(٢) فتح القدير ٢٩٢/٢ وانظر الطبري ٢٤٤-٢٤٦.
(٣) تثبيت دلائل النبوة ٢/٢٣٢.

(١) تفسير ابن كثير ٤/٣٤٠.
(٢) فتح القدير ٥/١٩٨ - ١٩٩ وانظر تثبيت دلائل النبوة ٢/٤٩٠.
(٣) الكشاف ٣/٢١٧.
(٤) تفسير القرطبي ١٨/٣٤.

اخبر هزم الجمع وولوا الدبر»^(١).

قال القرطبي : «سيهزم الجمع أي جمع كفار مكة وقد كان ذلك يوم بدر وغيره»^(٢).

وأخرج البخاري في صحيحه والنسائي في غير موضع وابن حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال النبي ﷺ : يوم بدر وهو في قبة : اللهم اني انشدك عهدك ووعدك اللهم إن شئت لم تعبد بعد اليوم . فآخذ أبو بكر بيده فقال : حبك يا رسول الله فقد ألححت على ربك وهو في الدرع وهو يقول : سيهزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمره .

فانظر إلى قوله ﷺ : انشدك عهدك ووعدك ، فقد وعده ربه ان يهزم جمعهم فكان كما اخبر .

ونحو هذا من الوعود قوله تعالى «جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب» (سورة ص ١١).

قال ابن كثير : «أي هؤلاء الجند المكذبون الذين هم في عزة وشقاق سيهزمون ويغلبون ويكبتون كما كبت الذين من قبلهم من الأحزاب المكذبين كقوله جلست عظمتة (أم يقولون نحن جميع منتصر سيهزم الجمع ويولون الدبر) كان ذلك يوم بدر»^(٣).

وجاء في (تفسير القرطبي) : «وهذا تأنيس للنبي ﷺ وقد فعل بهم هذا في يوم بدر . قال قتادة : وعد الله أنه سيهزمهم وهم بمكة فجاء تأويلها يوم بدر»^(٤).

وجاء في (فتح القدير) : «هذا وعد من الله سبحانه لنبيه ﷺ بالنصر عليهم

(١) الجواب الصحيح ١٣٠/٤

(٢) تفسير القرطبي ١٤٥/١٧ وانظر الطبري ١٠٨/٢٧ ، ابن كثير ٢٦٦/٤ ، فتح القدير ١٢٥/٥ ، ثبت دلائل النبوة ١/٨٤ ، ٢/٣١٣ ، اعلام النبوة للبا وري ٤٤ - ٤٥

(٣) ابن كثير ٢٨/٤

(٤) تفسير القرطبي ١٥٣/١٥

والظفر بهم . . . وقد وقع ذلك ولله الحمد في يوم بدر وفيما بعده من موطن الله . . . وجاء في (الكشاف) : «يريد ما هم الا جيش من الكفار المنحزيين على رسول الله مهزوم مكسور عما قريب فلا يزال بما يقولون ولا تكثرت لما به يهزون»^(١) . وجاء في (تثبيت دلائل النبوة) : «فتأمل الأمر في ذلك تجهده عظيم لأنه توعدهم بالحرب قبل الحرب وقبل الجماعة وفي حالة الضعف وهو معهم وفي أسرهم وفي قبضتهم عليهم على قتله واستئصاله»^(٢).

ومن الوعود أيضا قوله تعالى «ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا بإخراج الرسول هم ينؤوكم أول مرة؟ اتخشونهم فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين . قاتلوهم هذه الآية بآيديكم ونخرهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين» . (التوبة ١٤ ، ١١).

وهو وعد بأن الله سيعزهم وينصر المؤمنين عليهم فكان كما وعد الله ربنا

وما ذكرناه من الوعود إنما هي غيوب متعددة وكل واحد منها دليل صادق على صحة نبوة الرسول . فأنت ترى أن بعض هذه الآيات موجه الى اليهود وتهديدهم بالموت والقهر فكان كما قال .

وبعض هذه الآيات موجه الى الذين جمعوا الأموال للاستعانة على حرب الرسول فاجارهم بأنهم سينفقون أموالهم ولا يدركون شيئا ثم يغلبون فكان كما قال .

وبعضها موجه الى جيش الكفر جميعه بأنه سيهزم هذا الجمع ويولون الدبر فكان كما قال .

فأنت ترى أن هذه غيوب متعددة وكل منها ينهض دليلاً برأسه على صدق نبوته

فقد يقول قائل إن هذا من باب رفع المعنويات وبث الحماس في نفوس أصحابه

(١) فتح القدير ٤١٠/٤ وانظر الطبري ١٣٠/٢٣ ، التفسير الكبير ١٨١/٢٦

(٢) الكشاف ج ٣ ص ٥

(٣) ثبت دلائل النبوة ٨٣/١

كما يفعل السياسيون والقادة في بحث الحساس في نفوس جماعاتهم. والحقيقة أن هناك فرقاً كبيراً بين الأمرين فإنه إذا اختلف وعد واحد من مواعيد الرسول الكثيرة ولم يتحقق أدى ذلك إلى الشك في نبوته ودعا ذلك إلى تكذيبه بخلاف السياسي فإنه يقصد إلى رفع معنويات جماعته فإن تحقق فذاك وإلا فلا ضرر فيه .
ثم ما حجة النبي الذي يعد فلا يتحقق وعده؟ هل هي نفس حجة السياسي الذي يعد فلا يتحقق وعده؟

إن السياسي يقول بكل سهولة : كان هذا تقديري للأمر وقد أخطأت والانسان يخطئ وأنا لا أعلم الغيب .

فهل يستطيع النبي ان يقول ذاك؟ وكيف يستطيع أن يقول ذاك وهو يدعي أن الله خالق الخلق وعالم الغيب هو الذي أرسله للناس؟ ومن سيتابع هذا النبي الذي يعد ولا يتحقق وعده؟ من سيتابع هذا النبي الذي يحمل معه الدليل على كذبه؟

إن محمداً ﷺ وعد جماعته وعوداً كثيرة ومنها - مثلاً - وعده بالنصر على قريش في معركة بدر كما أخبر القرآن بذاك بقوله «وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم» - كما سيمر بنا - فإنه إن لم يتحقق هذا الوعد ارتد عنه جماعته وكذبه وافتضح أمره .
وهكذا شأن بقية الوعود .

وأنت قد رأيت أن الرسول وعد وعوداً كثيرة وتحققت كلها ولم يتخلف واحد منها فقام ذلك دليلاً واضحاً على نبوته .

٦ - الوعد بإرجاع الرسول إلى مكة :

قال تعالى : «إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاده» (القصص ٨٥) .
نزلت هذه الآية بالجحفة والرسول مهاجر يعهده الله فيها بإرجاعه إلى مكة .

«قال البخاري في التفسير من صحيحه حدثنا محمد بن مقاتل أنبأنا يعلى حدثنا سفيان العصفري عن عكرمة عن ابن عباس (لرادك إلى معاد) قال : إلى مكة .

وهكذا رواه النسائي في تفسير سننه وابن جرير من حديث يعلى وهو ابن عبيد القاسم به وهكذا رواه العوفي عن ابن عباس (لرادك إلى معاد) أي لرادك إلى مكة أي أخرجك منها .

وقال محمد بن اسحاق عن مجاهد في قوله (لرادك إلى معاد) إلى مولدك بمكة .
حدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمر قال : قال سفيان فسمعتاه من مقاتل منذ سبعين سنة عن الصحاح قال لما خرج النبي ﷺ من مكة فبلغ الجحفة اشتاق إلى مكة فأنزل الله عليه (إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد) أي إلى مكة^(١) .

وجاء في (فتح القدير) : «قال جمهور المفسرين أي إلى مكة»^(٢) .

قال الفخر الرازي : «قال أهل التحقيق : وهذا أحد ما يدل على نبوته لأنه أخير من الغيب ووقع كما أخبر فيكون معجزاً»^(٣) .

٧ - الوعد بدخول المسجد الحرام :

قال تعالى : «لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين مخلفين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً . هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولعل بالله شهيداً» . (الفتح ٢٧ ، ٢٨) .

هاتان الآيتان من سورة الفتح ، وسورة الفتح نزلت كلها عند الانصراف من المدينة .

قال ابن كثير : «كان رسول الله ﷺ قد رأى في المنام أنه دخل مكة وطاف بها فأنبأ أصحابه بذلك وهو بالمدينة فلما ساروا عام الحديبية لم يشك جماعة منهم أن هذه الرؤيا تفسر هذا العام فلما وقع ما وقع من قضية الصلح ورجعوا عنهم ذلك على أن يعودوا من قابل وقع في نفس بعض الصحابة رضي الله عنهم من ذلك شيء حتى سأل عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ذلك فقال له فيما قال : أفلم تكن

(١) تفسير ابن كثير ٤٠٢/٣ - ٤٠٣ ، وانظر تفسير الطبري ١٢٥/٢٠ ، الكشف ٤٨٧/٢ ، تثبيت دلائل النبوة ٣٧١/٢ ، اعلام النبوة للمهاوردي ٤٤ - ٤٥ .

(٢) فتح القدير ١٨٢/٤ ، القرطبي ٣٢١/١٣ .

(٣) التفسير الكبير ج ٢٥ ص ٢١ .

نخبرنا أنا سنأتي البيت ونطوف به؟ قال: بلى أفأخبرتك إنك تأتيه عامك هذا؟ قال:

لا قال النبي ﷺ: «فأنك آتية ومطوف به» كما جاء في صحيح البخاري. وإن شاء الله: هذا لتحقيق الخبر وتوكيده وليس هذا من الاستثناء في شيء^(١).

وفي هذا إخباران: إخبار تصديق الرؤيا، وأن عمر ممن يطوف بالبيت فلا يموت ولا يعرض له عارض يمنعه من الطواف.

وجاء في (تفسير الكشاف): «صدقه في رؤياه ولم يكذبه تعالى الله عن الكذب وعن كل قبيح علواً كبيراً».

(إن شاء الله) في إخبار الله عز وجل، قلت فيه وجوه: أن يعلق عدته بالمشيئة تعليماً لعباده أن يقولوا في عدااتهم مثل ذلك متأدبين بأدب الله ومقتدين بسنته... أو هي حكاية ما قال رسول الله ﷺ لأصحابه وقص عليهم.

(فجعل من دون ذلك) أي من دون فتح مكة.

(فتحاً قريباً) وهو فتح خيبر لتستروح إليه قلوب المؤمنين إلى أن يتيسر الفتح الموعود.

(ليظهره) ليعليه (على السدين كله) على جنس السدين كله، يريد الأديان المختلفة... وفي هذه الآية تأكيد لما وعد من الفتح وتوطين لنفوس المؤمنين على أن الله تعالى سيفتح لهم من البلاد ويقض لهم من الغلبة على الأقاليم ما يستقلون إليه فتح مكة^(٢).

«وقال أبو عبيدة: إن بمعنى إذ يعني إذ شاء الله حيث أرى رسوله ذلك».

«وكفى بالله شهيداً: أي كفى الله شهيداً على هذا الإظهار الذي وعد المسلمين به وعلى صحة نبوة نبيه ﷺ»^(٣).

(١) تفسير ابن كثير ٢٠١/٤، تفسير القرطبي ١٠٧/٢٦، تفسير القرطبي ٢٩٠/١٦، التفسير الكبير (٢) الكشاف ١٤١/٣ وانظر تفسير الطبري ١٠٧/٢٦، التفسير الكبير ١٠٥/٢٨

(٣) فتح القدير ٥٣/٥ - ٥٤

وهاتان الأيتان فيهما أعلام صادقة واضحة على نبوته ﷺ هي:

١ - الوعد بدخول المسجد الحرام وقد أكد الله هذا الأمر بلام القسم ونون التوكيد فقال: «ولقد صدق الله» لتدخلن المسجد الحرام وهذا تأكيد بالغ.

وأما قوله (إن شاء الله) فليس تعليقاً، ولو كان تعليقاً لم يكن تصديقاً للرؤيا. الله إن لم ينجز الله وعده ويدخلوا المسجد الحرام فهل يعد هذا تصديقاً للرؤيا؟

للقوله: لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق دل على أن قوله (إن شاء الله) ليس تعليقاً والا لم يكن تصديقاً وهذا واضح.

وقد تحقق هذا الوعد في العام القابل فكان إخباراً صادقاً ودل على صحة نبوته.

٢ - إن الله وعدهم فتحاً قريباً قبل تحقق الرؤيا فقال: (فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً) أي فجعل من دون دخول المسجد الحرام فتحاً قريباً.

وقد تحقق هذا الوعد فقد فتحت خيبر بعد انصرافهم من الحديبية.

٣ - ثم إن الله وعدهم بإظهار دين الإسلام على سائر الأديان بقوله (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) وقد تم ذلك فأتضح أن هذا من أعلام نبوته ﷺ.

٨ - الوعد بالفتوحات والمغانم:

وهي وعود كثيرة وردت في القرآن الكريم وكل منها عكماً برأسه ودلالة صادقة على الله ﷻ.

لقد كان ﷺ يعد المسلمين بالنصر والتمكين في الأرض وكان المنافقون يولون: هذا من الغرور وحكى الله عنهم هذا القول فقال في سورة الأحزاب ١٢: «إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً».

وهذه الآية مما نزل في وقعة الأحزاب حيث انتشر الرعب في المدينة ونجم النفاق كان رسول الله ﷺ يعدهم كنوز كسرى وقصر حتى قال معتب بن قشير أخو بني

عمر و بن عوف كان محمد يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقبصر وأحدنا لا يقدر على أن يذهب إلى الغائط^(١).

والآية هذه تدل دلالة واضحة على أن الرسول كان يعدهم بالنصر والظفر وإلا فلا معنى لهذا القول، وقد حقق الله الوعد فكان علماً على نبوته.

ومن ذلك قوله تعالى: «وإذا يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين» (الأنفال ٧).

وهذه الآية نزلت في وقعة بدر وكان رسول الله يقول: «إن الله وعدني إحدى الطائفتين إما العير (أي القافلة) وإما النفير (أي النصر في الحرب) وكان أصحابه يودون أن تكون لهم القافلة». قال ابن كثير: «والغرض أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغه خروج النفير أوحى الله إليه يعده إحدى الطائفتين إما العير وإما النفير ورغب كثير من المسلمين إلى العير لأنه كسب بلا قتال كما قال تعالى (وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم) ...»

ثم قال الرسول ﷺ: «سيروا على بركة الله وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين والله لكأنني الآن أنظر إلى مصارع القوم^(٢)».

وفي هذه الآية علمان من أعلام النبوة:

١ - إن الرسول كان وعدهم إحدى الطائفتين قبل المعركة. وكانوا يودون أن تكون لهم القافلة (غير ذات الشوكة) كما ثبت ذلك من الآية.

٢ - في هذه الآية إخبار بأن الله يريد أن يحق الحق ويقطع دابر الكافرين وقد تم هذان الأمران فأعطاه إحدى الطائفتين بأن نصره على القوم وأحق الله الحق بأن أعلن الإسلام وقطع دابر الكافرين كما وعد الله.

(١) تفسير ابن كثير ٤٧٢/٣ وانظر القرطبي ١٧٤/١٤، الطبري ١٣٣/٢١، الكشاف ٥٣٣/٢، تفسير ابن كثير ٢٥٨/٤، تثبيت دلائل النبوة ٤٥١/٢.

(٢) ابن كثير ٢٨٧/٢ وانظر الكشاف ٥٤/٢، الطبري ١٨٨-١٨٤/٩، القرطبي ٣٦٩/٧، القدير ٢٧٤/٢.

فالتفتض ذلك دليلاً على نبوة محمد ﷺ.

ومن هذه الوعود قوله تعالى: «سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ذرونا نتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله قل: لن تتبعونا كذلكم قال الله من قبل. سيقولون بل تحسدوننا بل كانوا لا يفقهون إلا قليلاً. قل للمخلفين من الأعراب يدعون إلى قوم أولي بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون فإن تطيعوا يؤتكم الله أجراً حسناً وإن تولوا كما توليتم من قبل يغذبكم عذاباً أليماً» (الفتح ١٥، ١٦).

هاتان الآيتان من سورة الفتح وسورة الفتح نزلت كلها عند الانصراف من الحديبية^(١).

ولذكر في هاتين الآيتين علمين من أعلام النبوة:

١ - إن الله وعدهم بأخذ مغانم في المستقبل وهي مغانم خيبر. ولا يهمن أن تكون مغانم خيبر أو غيرها فالمهم أن الله وعدهم بأخذ مغانم وقد تم ذلك. وهذه الآية نزلت قبل أخذ المغانم والنص يدل على ذلك بصورة قاطعة. انظر إلى قوله تعالى «سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها» فسين الاستقبال وإذا الشرطية فعلان بذلك إضافة إلى ما ورد من الآثار الصحيحة، قال الحافظ ابن كثير: «فإن الله قد وعد أهل الحديبية بمغانم خيبر وحدهم لا يشاركهم فيها غيرهم من الأعراب والمخلفين فلا يقع غير ذلك شرعاً ولا قدراً^(٢)».

٢ - إخبار من الله للمخلفين من الأعراب بأنهم سيدعون إلى القتال في المستقبل والختلف المقسرون في هؤلاء القوم الذين يدعى إليهم المخلفون على أقوال:

أحدها: إنهم هوازن، الثاني: ثقيف، الثالث: بنو حنيفة، الرابع: هم أهل اليمن والروم وغير ذلك^(٣).

ولا يهمننا تسمية هؤلاء الأقوام أو أن يكونوا هؤلاء أو غيرهم، فهو على أي حال

الطبري ٦٨/٢٦، تفسير ابن كثير ١٨٢/٤، أسباب النزول ٤٠٣، تفسير ابن كثير ١٨٩/٤ وانظر الطبري ٧٩/٢٦، القرطبي ٢٧٠/١٦ - ٢٧٢، الكشاف ١٣٨/٣، الرازي ٩٠/٢٨، فتح القدير ٤٧/٥، السطر تفسير ابن كثير ١٩٠/٤، تفسير الطبري ٨٢/٢٦، الكشاف ١٣٨/٣، فتح القدير ٤٩/٥.

وعد بأنهم سيدعون إلى القتال وقد دُعوا فعلاً إلى هؤلاء جميعاً فتحقق الوعد فكان هذا علماً من أعلام نبوته .

ومن ذلك قوله تعالى : « لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً . ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزاً حكيماً . وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه وكف أيدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطاً مستقيماً . وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شيء قديراً » (الفتح ١٨ - ٢١)

وفي هذه الآيات إخبار عن غيوب كثيرة :

١ - تزكية المؤمنين المبايعين تحت الشجرة والاطلاع على قلوبهم وإعلان الرضا عنهم وهم عدد كثير . ولا شك أن الأمر كما قال إذ لو كان في إيمان أحدهم دخل لشك وإرتاب وأعلن ارتداده وكفره وتكذيبه لمحمد .

ولو كان القرآن من صنع محمد لم يقدم على هذا الاعلان الخطير إذا ما يدرى لعل منهم من هو مبطن للكفر أو من سبى رتد علماً بأن محمداً كان يقول : « وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها » . وكان يقول : « القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء » . وكان كثيراً ما يدعو « يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك » .

فدل ذلك على صحة هذا الإخبار وهو غيب لا يعلمه إلا الله فإنه لا يعلم دخال القلوب غير الله .

٢ - ذكر أنه أثابهم فتحاً قريباً أي أعطاهم فتحاً قريباً . وهذه الآيات كما ذكرنا نزلت في الطريق عند الانصراف من الحديبية . واختلف المفسرون في هذا القسم القريب أهو فتح مكة أم خيبر أم غيرها^(١) . جاء في (فتح القدير) : « هو فتح خيبر »

(١) تفسير ابن كثير ٤/١٩١ ، الكشاف ٣/١٣٩

عند انصرافهم من الحديبية^(٢) .

ولا يهنا تسمية هذا الفتح فقد حصل الفتح القريب وهو خيبر وتوالت بعده الفتح فكان كما أخبر .

والأظهر أنه فتح خيبر لأنه سماه فتحاً قريباً وقد حصل عند انصرافهم من الحديبية .

وفي هذا غيب آخر وهو أن هذا الفتح القريب هو للمبايعين تحت الشجرة لا يشاركهم فيه غيرهم لأنه قال (وأثابهم فتحاً قريباً) والكلام على المبايعين تحت الشجرة . وقد تم ذلك فعلاً فلم يشاركهم فيه أحد .

٣ - إن الله وعدهم مغانم كثيرة يأخذونها فعجل لهم هذا المغنم القريب وهو مغنم خيبر . وهذا وعد قاطع بفتح خيبر وأخذ مغائرها ، ووعد بمغانم كثيرة ستأتي في المستقبل . وقد تم هذا فقد توالت المغنمات والفتوحات كما أخبر الله .

جاء في تفسير ابن كثير في قوله (وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها) : « هي جميع المغانم إلى اليوم »^(٣) .

٤ - أخبر الله بهذه الوعود (لتكون آية للمؤمنين) أي لتكون علامة دالة على صدق الرسول والدلالة على نبوته . وقد تمت هذه الوعود فحصلت الدلالة على هذا الصدق وكانت آية للمؤمنين على صدق الرسول وعلى صدق ما أخبر الله به .

ومن ذلك قوله تعالى : « وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صلبهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً . وأورثكم أرضهم وأموالهم وأرضاً لم تطروها وكان الله على كل شيء قديراً » (الأحزاب ٢٧) فإن الله وعد المؤمنين بعد أن أورثهم أرض بني قريظة بأن يورثهم أرضاً لم تطروها وهي كل أرض تفتح إلى يوم القيامة^(٤) وقد تم ذلك بحمد الله .

(٢) فتح القدير ٥/٤٩ وانظر الرازي ٢٨/٩٦ ، الطبري ٢٦/٨٨ ، القرطبي ١٦/٢٧٤ - ٢٧٨
(٣) ابن كثير ٤/١٩١ وانظر الكشاف ٣/١٣٩ ، الطبري ٢٦/٨٨ ، تفسير الرازي ٢٨/٩٦ ، القرطبي ١٦/٢٧٤ - ٢٧٨ ، فتح القدير ٥/٤٩ .
(٤) الكشاف ٢/٥٣٥ - ٥٣٦ ، القرطبي ١٤/١٦١ ، فتح القدير ٤/٢٦٥ - ٢٦٦

ونحو ذلك قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا
المسجد الحرام بعد عامهم هذا وإن خضتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء »
(التوبة ٢٨) .

فقد وعد الله قريشاً بالغنى عن المشركين وقد حصل ذلك . قال ابن كثير « قال
محمد بن اسحاق وذلك أن الناس قالوا لتقطع عنا الأسواق وتهلكن التجار
وليذهبن عنا ما كنا نصيب فيها من المرافق فأنزل الله (وإن خضتم عيلة)^(١) » .

وجاء في تفسير القرطبي : « وكان المسلمون لما منعوا المشركين من الموسم وهم
كانوا يجلبون الأطعمة والتجارات كذف الشيطان في قلوبهم الخوف من الفقر وقالوا
من أين نعيش ؟ فوعد الله أن يغنيهم من فضله . . . وأغنى الله من فضله »^(٢) .

وقال الفخر الرازي : « قوله (فسوف يغنيكم الله من فضله) إخبار عن غيب في
المستقبل على سبيل الجزم في حادثة عظيمة وقد وقع الأمر مطابقاً لذلك الخبر فكان
معجزة »^(٣) .

ومن ذلك إخباره بالفتح قبل حصوله قال تعالى (إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً)
(الفتح ١) .

واختلف المفسرون في هذا الفتح فقيل فتح مكة وقيل خيبر وقيل فتح الروم^(٤)
والظاهر أن هذا لا يختص بفتح مكة وإنما هو إخبار بالفتح عموماً فكان كما أخبر الله
وهو غيب .

ومن ذلك قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء
بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين »^(٥)
الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فعسى الله أن

(١) تفسير ابن كثير ٢/٣٤٦

(٢) تفسير القرطبي ٨/١٠٦

(٣) تفسير الرازي ١٦/٢٧

(٤) تفسير ابن كثير ٤/١٨٢ ، تفسير الطبري ٢٦/٧٠ ، الرازي ٢٨/٧٧ ، تفسير القرطبي ١٦/١٩١

(٥) الكشاف ٣/١٣٥ ، فتح القدير ٥/٤٢

يأتي الفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين » . (المائدة
٥١ ، ٥٢)

لقد ذكر الله أن المنافقين يتولون اليهود والنصارى ويسارعون فيهم قائلين نخشى
أن تصيبنا دائرة ولكن الله ألمح إلى الفتح فقال : « فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من
عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين » . وهو إلماع إلى الوعد بالانتيان
بالفتح و (عسى) في كلام الله واجب لا يتخلف .

جاء في (الكشاف) : « فعسى الله أن يأتي بالفتح لرسول الله ﷺ على أعدائه
والظهار المسلمين أو أمر من عنده يقطع شأفة اليهود ويجلبهم عن بلادهم فيصبح
المنافقون نادمين على ما حدثوا به أنفسهم وذلك أنهم كانوا يشكون من أمر رسول الله
ﷺ ويقولون : « ما نظن أن يتم له أمر »^(١) .

وجاء في (فتح القدير) : « وعسى في كلام الله وعد صادق لا يتخلف . والفتح
ظهور النبي ﷺ على الكافرين . ومنه ما وقع من قتل مقاتلة بني قريظة وسي
دارهم وإجلاء بني النضير وقيل هو فتح بلاد المشركين على أيدي المسلمين . وقيل
فتح مكة »^(٢) .

ومثل هذا الإلماع قوله تعالى : « عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم
رحمة والله قدير والله غفور رحيم » (الممتحنة ٧) .

وهو الإلماع إلى فتح مكة وتأليف القلوب بعدما حصل ما حصل ، فإن هذه الآية
أتت في حاطب بن أبي بلتعة الذي أرسل رسالة إلى قريش يخبرهم بتوجه رسول الله
ﷺ إليهم يريد أن يتخذ عندهم يداً فكان مما قاله الله هذا القول .

وقد تم ذلك كما أخبر فآزال الضغائن والإحن وأحل المودة محلها .
وهذه كما ترى غيوب كثيرة قد تحققت كلها ، وكل منها علم برأسه وحجة قاطعة
في نبوة محمد ﷺ فكيف باحتجاجها ؟!

(١) الكشاف ١/٤٦٥ ، ابن كثير ٢/٦٨ ، القرطبي ٦/٢١٨

(٢) فتح القدير ٢/٤٧ - ٤٨ وانظر تفسير الطبري ٦/٢٨٠ ، تفسير الرازي ١٢/١٦

٩ - الإخبار بحوادث خاصة :

وهي غيوب كثيرة منها قوله تعالى : « وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً فلما نبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض فلما نبأها به قالت من أنباء هذا؟ قال نبأني العليم الخبير. (التحريم ٣) .

والحادثة أن رسول الله أُسِّرَ إلى حفصة بنت عمر زوجة حديثا واستكنهما إياها
لكنها افشته إلى عائشة فأطلعته الله على هذا الإفشاء فخبّر حفصة بذلك فسألت عمر
أخبره، فقال : إنما أخبرني به الله تعالى (١) .

ولا يهتبا الآن ما هو السر ولا من هي الزوج التي أباحت سر رسول الله ، فأيا كان السر وأيا كانت الزوج فالمسألة واحدة وهي أن الله اطلع رسوله على هذا الإفشاء .
لعلك تقول : لعل زوجه الأخرى هي التي أخبرت .

فقلو : هذا مردود لأن محمداً ادعى أن الله أظهره عليه وليس بشراً أنظر إلى قول
تعالى : (وأظهره الله عليه) وإلى قوله (قالت من أنبأك هذا ؟ قال نبأني العليم الخبير)
فلو كان المخبر غير الله لعد محمد كاذباً ولا رتاب غيبره وارتابه ففصح هذا الأمر
وقال : أنا الذي أخبرته فادعى أن الله أخبره .

وعمد في سعة عن هذا الأمر وفي غنى عن هذا الإِدعاء والدخول في هذا المدا
وجعله قرآنا يتلى على رؤوس الأشهاد . فدل ذلك على ان الله هو الذي أخبره
وهذا غيب وهو ينهض دليلا برأسه على نبوة محمد ﷺ .

ومن ذلك قوله تعالى : **وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ لِمَنُ**
إِلَهُم بِالْمُؤْمِنِينَ كَمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرِّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَن تَبْلُغُوا إِلَى
رُبِّكُمْ (الْمُتَّحِنَةِ ١) .

هذه الآية نزلت في حاطب بن أبي بلتعة الذي أرسل كتابا مع امرأة مشركة إلى قريش يخبرهم بتوجه رسول الله إليهم فأطلعهم الله عليه فأرسل رسول الله عليه

(١) الكشاف ٣/ ٢٤٥ - ٢٤٦، تفسير الطبري ٢٨/ ١٥٩ - ١٦٠، تفسير القرطبي ١٨/ ١٨٦، فتح الباري

٤٦٨ - ٤٦٩ ، اسباب النزول للواحدي

عن أبيه والمقداد إلى المرأة وهي في الطريق فجاءوا بالكتاب، جاء في صحيح البخاري
عن أبيه عن سفيان عن عمرو بن دينار عن حسن بن محمد عن عبيد الله بن
إبراهيم عن علي ويطرق متعددة عن حصين عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن
عن علي.

عن عبيد الله بن أبي رافع قال سمعت علياً رضي الله عنه يقول : بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد بن الأسود قال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها ماء ومعهما كتاب فخذوه منها فانطلقنا تعادى بنا خيلنا حتى انتهينا إلى الروضة فإذا بالظليعة فقلنا : اخرجني الكتاب . فقالت : ما معي من كتاب . فقلنا : لتخرجن كتاباً أو لنلقين الثياب . فاخرجته من عقاصها فاتينا به رسول الله ﷺ فإذا فيه حاطب بن أبي بلتعة إلى أناس من المشركين من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله ﷺ . فقال رسول الله ﷺ : يا حاطب ما هذا؟ قال : يا رسول الله لا تجعل عليّ إني كنت امرأةً ملصقة في قريش ولم أكن من أنفسها وكان من معك المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون بها أهلهم وأموالهم فأحببت إذ فاتني ذلك من فيهم أن اتخذ عندهم يداً يحمون بها قرابتي وما فعلت كفراً ولا إرتداداً ولا رضا بغير بعد الإسلام . فقال رسول الله ﷺ : لقد صدقكم . قال عمر : يا رسول الله عني أضرب عنق هذا المنافق . قال : «انه قد شهد بدراً وما يدريك لعل الله أن يوفقك فقد اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » .

والمرجع مسلم والنسائي والترمذي والبيهقي وابن عبد البر في الاستيعاب وابن أبي
 شيبة وذكرها جمهور المفسرين^(١) وأصحاب المغازي والسير.

هذا الغيب من الغيوب وهو يدل على نبوة رسول الله ﷺ.

فأرسل إلى بعض نسائه قتالت والذي بعثك بالحق ما عندي الماء، ثم أرسل

القرطبي ٥٨/٢٨، القرطبي ٥٠/١٨ - ٥٢، الكشف ٢١٩/٣، ابن كثير ٣٤٥/٤ فتح القدير ٢٠١/١ - اسباب النزول ٤٤٧

إلى أخرى فقالت مثل ذلك حتى قلن كلهن مثل ذلك : لا والذي بعثك بالحق ما عندي الا ماء . فقال : من يضيف هذا الليلة رحمة الله ؟ فقام رجل من الأنصار فقال : أنا يا رسول الله . فانطلق به إلى رحله فقال لامرأته : هل عندك شيء ؟ قالت : لا إلا قوت صبياني . قال : فعلليهم شيء . فإذا دخل ضيفنا فاطقني السراج وأريه إنا نأكل فإذا أهوى ليأكل فقومي إلى السراج حتى تطفئه قال : ففعدوا وأكل الضيف فلما أصبح غدا على النبي ﷺ فقال : قد عجب الله من صنعكما بضيفكما الليلة^(١) .

ومن ذلك قوله تعالى : إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما . واستغفر الله ان الله كان غفورا رحيما . ولا تجادل من الذين يجتانون أنفسهم إن الله لا يحب من كان خوانا اثما . يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطا . ها انتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلًا ؟

ولولا فضل الله عليك ورحمته لمحت طائفة منهم أن يضلوك وما يضلون إلا أنفسهم وما يضرونك من شيء وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما . . . (النساء ١٠٥ - ١٠٩) .

أخرج الترمذي وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه عن قتادة ابن النعمان رضي الله عنه قال : كان أهل بيت منا يقال لهم بنو أبيرق بشرويشير ومهم وكان بشير رجلا منافقا يقول الشعر يهجو به أصحاب رسول الله ﷺ ثم ينحده لبعض العرب ثم يقول : قال فلان كذا وكذا ، وقال فلان كذا وكذا فإذا سمع أصحاب رسول الله ﷺ قالوا : والله ما يقول هذا الشعر إلا هذا الرجل الجاهل أو كما قال الرجل وقالوا ابن الأبيرق قالها . قالوا وكانوا أهل بيت وحاجة وفاة في الجاهلية والإسلام وكان الناس إنما طعامهم بالمدينة التمر والشعير وكان الرجل إذا كان له يسار فقدمت ضافطة من الشام من الدرمك ابتاع الرجل منها فخص نفسه ، وأما العيال فإنما طعامهم التمر والشعير . فقدمت ضافطة من الشام فابتاع

(١) انظر اسباب النزول للواحدي ٤٤٥ - ٤٤٦ ، فتح القدير ١٩٧/٥

عمر رفاعة بن زيد حملاً من الدرمك فجعله في مشربة له . وفي المشربة سلاح ودرع وصفت فعدي عليه من تحت البيت فنقبت المشربة وأخذ الطعام والسلاح فلما أصبح أتاني عمي رفاعة فقال : يا ابن أخي إنه قد عدي علينا في ليلتنا هذه فنقبت مشربتنا فذهب بطعامنا وسلاحنا . قال فتحسبنا في الدار وسألنا فقيل لنا قد رأينا بني أبيرق ولدوا في هذه الليلة ولا نرى فيما نرى الا على بعض طعامكم . قال : وكان بنو أبيرق قالوا : ونحن نسأل في الدار - والله ما نرى صاحبكم إلا لبيد بن سهل ، رجلاً من أهل سلاح وإسلام . فلما سمع لبيد اختلط سيفه وقال : أنا اسرق ! والله ما أظنكم هذا السيف أولتين هذه السرقة . قالوا إليك عنا أيها الرجل فما أنت صاحبها . فسألنا في الدار حتى لم نشك إنهم أصحابها . فقال لي عمي يا ابن أخي لو أتيت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له . قال فتأذت رسول الله ﷺ فقال : إن أهل بيت من أهل جفاء عمدوا إلى عمي رفاعة بن زيد فنقبوا مشربة له فلدوا سلاحه وطعامه ، فليردوا علينا سلاحنا فأما الطعام فلا حاجة لنا فيه . فقال لي : سأمر في ذلك .

فلما سمع بذلك بنو أبيرق أتوا رجلاً منهم يقال له اسيد بن عروة فكلموه في ذلك فسمع في ذلك أناس من أهل الدار فقالوا : يا رسول الله إن قتادة بن النعمان وعمه هذا إلى أهل بيت منا أهل اسلام وصلاح يرمونهم بالسرقة من غير بينة ولا ثبوت . قال فتأذت النبي ﷺ فكلمته فقال : عمدت إلى أهل بيت ذكر منهم اسلام وصلاح ترميهم بالسرقة على غير ثبوت ولا بينة .

قال فرجعت ولوددت أني خرجت من بعض مالي ولم أكلم رسول الله ﷺ في ذلك . فاتاني عمي رفاعة فقال : يا ابن أخي ما صنعت ؟ فأخبرته بما قال لي رسول الله ﷺ . فقال : الله المستعان . فلم تلبث ان نزل القرآن (إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما) يعني بني أبيرق واستغفر الله) مما قلت لقتادة . . . (فلما نزل القرآن أتى رسول الله ﷺ بالسلاح فأتاه إلى رفاعة . . .) الحديث^(٢) .

فتح القدير ١٩٧/٥ ، تفسير ابن كثير ١/٥٥١ - ٥٥٣ ، فتح القدير ١٩٧/٥

١٠ - الوعد بأمور قريبة :

من ذلك قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليوم » . (المائدة ٩٤) .

هذا إخبار من الله بحادث قريب وهو أن الله سيختبرهم بصيد قريب منهم تناله أيديهم وأيديهم وهم محرمون ليعلم الله من يطيعه في عدم قتله لأنهم في حال إحرام وقد حصل ذلك فكانت الوحش والطير والصيد تغشاهم في رحالهم لم يروا مثله قط فيها حالاً » .

فهو كما ترى إخبار عن شيء قبل حدوثه فهو غيب من الغيوب فدل ذلك على

وأنه .
ونحو ذلك قوله تعالى : « ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال

والأنفس والثمار وبشر الصابرين » .
جاء في الكشف : « وإنما وعدهم ذلك قبل كونه ليوطنوا عليه نفوسهم » (١) وجاء في

الانصاف من الكشف : « لأن هذا الابتلاء موعود به في المستقبل مذكور قبل

وقوعه توطنا عليه عند الوقوع » (٢) .

وقد حصل ذاك فقام دليلاً على نبوته .

١١ - تحدي اليهود في ثمن الموت :

تحدي القرآن اليهود في ثمن الموت مرتين فقال : « قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين . ولا يتمنونه أبداً بما

أيدى الله عليهم والله عليم بالظالمين » . (الجمعة ٦ ، ٧)

وقال : « قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا

(١) تفسير ابن كثير ٩٧ / ٢ ، وانظر تفسير الرازي ٨٥ / ١٢

(٢) الكشف ٢٤٧ / ١

(٣) الانصاف من الكشف ٢٤٧ / ١

ومن ذلك ما جاء في تبرة عائشة من الإفك وهو قوله تعالى (إن الذين جاؤوا بالإفك عصبة منكم) (النور ١١) .

بقيت الالسة نلوك حادثة الإفك شهراً والرسول لا يوحى إليه - كما جاء في صحيح البخاري ومسلم - وهو حائر متردد في أمر عائشة يسأل ويستشير المنافقون يشيعون الفاحشة ويتولون كبر الإثم حتى وقع فيها من وقع من المسلمين . ثم جاءها الرسول في بيت أهلها ثم قال لها : يا عائشة فانه بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وإن كنت أمت فاستغفري الله وتوبي إليه فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه .

وعائشة لم تحب رسول الله .
فوالله ما رام مجلسه ولا خرج أحد من أهل البيت حتى أنزل عليه فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء حتى إنه ليتحدر منه مثل الجنان من العرق في يوم شات . فلما سري عن رسول الله ﷺ وهو يضحك فكان أول كلمة تكلم بها أن قال لي : يا عائشة احدي الله فقد برأك الله .

فقلت لي أمي قومي إلى رسول الله ﷺ فقلت : لا والله لا أقوم إليه ولا أحد إلا الله . فأنزل الله تعالى : (إن الذين جاؤوا بالإفك) .

إنه من الواضح إنه لا يعلم ببراءة عائشة أحد من البشر إلا اثنان هما عائشة وصفوان بن المعطل وهما وحدهما اللذان يملكان المعرفة الصحيحة ، فاقدام محمد على تبرئها بقرآن يتلى أمر عجيب لا يمكن أن يقدم عليه محمد من نفسه ، إذ ما يدر به لعل الأمر على غير ذلك فيفتضح إدعاؤه ويتبين كذبه فترتاب عائشة ويرتد صفوان ؟

كان يكفيه السكوت أو أي موقف آخر حتى تهدأ الفتنة وتسكن القالة ، ولكن إقدامه على هذا الأمر وإعلانه براءة عائشة بقرآن يتلى يدل قطعاً على أن الذي يراه هو الله الذي يعلم الغيب .

ثم لنلاحظ موقف الرسول من عائشة فبعد أن كان موقف التردد والخيرة تحول به إلى موقف فجأة إلى موقف الثقة والإطمئنان وهذا التحول لا يمكنه أن يكون لو لم يكن واثقاً ببراءتها بإخبار من الله تعالى .

الموت إن كنتم صادقين . ولن يتمنوه أبداً بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين
(البقرة : ٩٤ ، ٩٥) .

ووجه الدليل في ذلك أن القرآن طلب من اليهود أن يتمنوا الموت أي أن يتقدم أي واحد منهم فيقول بلسانه : أنا أتمنى الموت ثم أخبر أنهم لن يتمنوه أبداً ، فما غناه أحد منهم مع حرصهم على تكذيب الرسول وكيدهم له فقام ذلك دليلاً صادقاً على نبوته .

وهذا علم عظيم من أعلام نبوته إذ كيف يعلن الرسول تحدياً عاماً لليهود فيدعوهم لتمني الموت ويقول : إنه لا يتمناه أحد منهم إلا مات ثم يخبر أنه لن يتمنى أحد منهم الموت ، وما يدريه فلعل أحداً ممن يعتقد كذب الرسول يتقدم فيتمنى الموت وهم جموع كثيرة فيفتضح ادعائه الكاذب ؟ ثم ما الموجب لمثل هذا التحدي ؟

فدل هذا اصدق دليل على أن هذا التحدي ليس من محمد وإنما هو ممن يعلم الغيب .

قال ابن تيمية : « فأخبر عن اليهود أنهم لن يتمنوا الموت أبداً وكان كما أخبر فلا يتمنى اليهود الموت أبداً . وهذا دليل من وجهين :

من جهة إخباره بأنه لا يكون أبداً ، ومن جهة صرف الله لدواعي اليهود عن تمني الموت مع أن ذلك مقدور لهم وهذا من أعجب الأمور الخارقة للعادة وهم مع حرصهم على تكذيبه لم تنبعت دواعيهم لإظهار تكذيبه بإظهار تمني الموت » (١) .

وجاء في (الفصل في الملل) : « ومن أبهر ذلك وأعظمه قوله لليهود الذين كانوا معه في وقته وهم زيادة على ألف بلا شك ولعلمهم كانوا الوفاً وهم بنو قريظة وبنو النضير وبنو أهدل وبنو قينقاع أن يتمنوا الموت إن كانوا صادقين في تكذيبهم نبوته . وأعلمهم أنهم لا يستطيعون ذلك أصلاً فعجزوا عن ذلك أي عن تمني الموت » (٢) .

وجاء في (فتح القدير) : « والمراد بالتمني هنا هو التلفظ بما يدل عليه لا بحسب خطوره بالقلب وميل النفس إليه فإن ذلك لا يراد في مقام المحاجة ومواطن الخصومة

(١) الجواب الصحيح ٤ / ١٣١

(٢) الفصل في الملل ١ / ٨٣

وموافق التحدي . وفي تركهم للتمني أو صرفهم عنه معجزة لرسول الله ﷺ » (٣)

وجاء في (تفسير ابن كثير) : « ولو تمنوه يوم قال لهم ذلك ما بقي على الأرض يهودي إلا مات ... قال ابن عباس : لو تمنى يهود الموت لماتوا ... » (٤)

وقال الامام أحمد : حدثنا إسماعيل بن يزيد الرقي أبو زيد حدثنا قرة عن عبد الكريم بن مالك الجزري عن عكرمة عن ابن عباس قال : قال أبو جهل . قبحة الله : إن رأيت محمداً يصلي عند الكعبة لأتيته حتى أطأ على رقبته فقال : لو فعل لأهلكته الملائكة عياناً ولو أن اليهود تمنوا الموت لماتوا ولرأوا مقاعدهم من النار ولو خرج الذين يباهلون رسول الله ﷺ رجعوا لا يجدون مალأ ولا أهلاً ...

وقد رواه البخاري والترمذي والنسائي من حديث عبد الرزاق عن معمر عن عبد الكريم به . وقال الترمذي حسن صحيح (٥)

وجاء في (التفسير الكبير) : « إنه لو حصل ذلك - أي لو تمنى اليهود الموت - لنقل فلا متواتراً لأنه امر عظيم فإن بتقدير عدمه يثبت القول بصحة نبوة محمد ﷺ بتقدير حصول هذا التمني يطل القول بنبوته ...

وهذا اخبار عن الغيب لأن مع توفر الدواعي على تكذيب محمد ﷺ وسهولة الإتيان بهذه الكلمة أخبر بأنهم لا يأتون بذلك فهذا اخبار جازم عن امر قامت لإمارات على ضده فلا يمكن الوصول إليه إلا بالوحي » (٦)

وجاء في (الجواب الفسيح لما لفق عبد المسيح) : « المراد بالتمني القول ولا شك له عليه الصلاة والسلام مع تقدمه في الرأي والحزم وحسن النظر في العاقبة ... لا يجوز وهو غير واثق من ربه سبحانه بالوحي أن يتحدى أعدى الأعداء بأمر لا يأمن باله الحال فيه ولا يأمن من خصمه أن يقهره بالدليل والحجة لأن العاقل الذي لم يهرب الأمور لا يكاد يرضى بذلك فكيف الحال في اعقل العقلاء فثبت أنه ما قدم على هذا التحدي إلا بعد الوحي واعتاده الكامل ، وكذا لا شك أنهم كانوا من أشد

(١) فتح القدير ١ / ٩٧

(٢) تفسير ابن كثير ١ / ١٣٧

(٣) تفسير ابن كثير ١ / ٣٦٩ وانظر تفسير الطبري ١ / ٤٢٥

(٤) التفسير الكبير ٣ / ١٩١ - ١٩٢

اعداده وكانوا احرص الناس على تكذيبه وإنهم لا يزالون متفكرين فيما يتمحى به الإسلام او يحصل منه الذلة لاهله . . . وكان المطلوب منهم أمراً سهلاً لا صعوبة فيه فلو لم يكن رسول الله ﷺ صادقاً في دعواه لبادروا إلى القول به ليكذبوه ولصرخوا به ليوهنوه^(١) .

وجاء في (تثبيت دلائل النبوة) : «فما تمنوه مع هذا الاقتضاء والمطالبة التي تغيب وتغضب ومع شدة عداوتهم لرسول الله ﷺ وحرصهم على تكذيبه وفضيحتهم وزلة تكون منه وقد بذلوا في ذلك دماءهم وأموالهم وأولادهم وحاربوه وأعانوا عدوه عليه وتكلموا كل شدة وكل مشقة في ذلك وما أقدموا على ثمن الموت مع سهولته وقربه^(٢)» .

١٢ - الوعد بحفظ القرآن :

قال تعالى : « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » (الحجر ٩)

لقد وعد الله بحفظ القرآن وتكفل به فكان كما وعد فتم جمع المصحف في زمن أبي بكر الصديق (رض) فقد أمر أبو بكر زيد بن ثابت كاتب الوحي بجمعه فتتبع القرآن يجمعه من العسب (جريد النخل) واللخاف (حجارة عريضة رقاق) وصدور الرجال حتى جمعه . فكانت المصحف عند أبي بكر حتى مات ثم عند عمر حتى قبض ثم عند حفصة بنت عمر .

وفي خلافة عثمان أرسل إلى حفصة أن أرسل إلينا المصحف ننسخها في المصاحف ثم نردها إليك فأرسلت بها إليه فأمر زيد بن ثابت بجامعها الأول وعبد الله ابن الزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف .

حتى إذا نسخوا المصحف في المصاحف رد عثمان المصحف إلى حفصة وأرسل في

كل افق مصحفاً عما نسخوا . فحفظ القرآن بذلك وتم وعد الله بذلك فكان كما أخبر فقام دليلاً على صدق نبوته .

وهذا الاخبار إنما هو من الغيب اذ ما يدري محمد بهذا الحفظ والأمان من الضياع أو التحريف ؟ فلعل شأن القرآن شأن بقية الكتب السماوية التي ضاعت أو حُرقت وما المانع من ذلك ؟

المانع هو تكفل الله بحفظه فهياً الأسباب لذلك لكنه اوكل حفظ الكتب السماوية إلى أهلها فلم يتمكنوا ، قال تعالى : « إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله » فوكل حفظ التوراة إليهم فلم يتمكنوا منه فلماذا دخلها التحريف والتبديل وكذلك شأن الكتب الأخرى .

١٣ - الوعد بعصمة الرسول من الناس :

قال تعالى : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فيما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس » (المائدة ٦٧) .

وعد الله محمداً بأن يعصمه من الناس جميعاً ويحفظه منهم فكان ذاك فلم يقدر أحد على قتله على كثرة المحاولات .

وقد ثبت في الصحيح أن رسول الله كان يُحرس حتى نزلت هذه الآية فأخرج رسول الله ﷺ رأسه وقال : يا أيها الناس انصرفوا فقد عصمنا الله عز وجل .

ومن المحاولات لقتل رسول الله ﷺ ما جاء في صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال غزونا مع رسول الله ﷺ غزوة قبل نجد فأدركنا رسول الله ﷺ في واد كثير العضاء فنزل رسول الله ﷺ تحت شجرة فعلق سيفه بغصن من أغصانها قال وتفرق الناس في الوادي يستظلون بالشجر قال فقال رسول الله ﷺ ان رجلاً^(١) الثاني وأنا نائم فأخذ السيف فاستيقظت وهو قائم على رأسي فلم أشعر إلا بالسيف سلنا في يده فقال لي : من يمنعك مني ؟ قال : قلت : الله . ثم قال في الثانية من يمنعك مني ؟ قال قلت : الله . قال : فشام السيف فما هوذا جالس ثم لم يعرض

(١) الجواب الصحيح للآلوسي ٢٧٥

(٢) تثبيت دلائل النبوة ٢/ ٤١١ - ٤١٢

له رسول الله ﷺ (١) .

وروى ابن أبي حاتم محاولة أخرى لقتله ﷺ .

ومن ذلك ما جاء في صحيح البخاري ومسلم والاستيعاب ومسنند الإمام أحمد والبيهقي وغيرها أن امرأة يهودية أتت رسول الله ﷺ بشاة مسمومة فأكل منها فجيء بها إلى رسول الله ﷺ فسألها عن ذلك فقالت : أردت لأقتلك . قال : ما كان الله ليسلطك على ذلك . قال أو قال علي . قال قالوا ألا نقتلها ؟ قال : لا فما زلت أعرفها في لهوات رسول الله ﷺ .

فاتضح أن الله كان قد عصمه كما أخبر وكما وعد فقام ذلك دليلاً على صدق نبوته .

جاء في (الكشاف) : « والله يعصمك : عدة من الله بالحفظ والكلاءة . والمعنى والله يضمن لك العصمة من أعدائك فما عذرك في مراقبتهم ؟ » (٢) .

قال القرطبي : « قوله تعالى (والله يعصمك من الناس) دليل على نبوته لأن الله عز وجل أخبر أنه معصوم » (٣) .

وكان الله قد تحذاهم قبل هذا مرتين في أن يكيدوا محمداً إن استطاعوا قال تعالى : « قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تُنظرون . إن وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين » (الأعراف ١٩٥ ، ١٩٦) .

وقال : « فإن كان لكم كيد فكيدون » (المرسلات ٣٩) وهو تحذ سافر بأن يكيدوه ولا يمهلوه إذا كان ذلك بوسعهم .

ومن ذلك قوله تعالى « فسيفيكهم الله وهو السميع العليم » (البقرة ١٣٧) وهذا وعد من الله بأنه سيكفيه من عانده وخالفه .

(١) انظر تفسير ابن كثير ٣١/٢ ، ٧٨-٧٩ ، القرطبي ٢٤٤/٦ ، تفسير الطبري ٣٠٧/٦-٣٠٨ ، تفسير الرازي ٥٠/١٢ ، فتح القدير ٥٧/٢ ، أسباب النزول للواحدي ١٩٦ ، طبقات ابن سعد ١١٣/١/١

(٢) الكشاف ٤٧٣/١-٤٧٤

(٣) القرطبي ٢٤٣/٦ وانظر الجواب النسيح ١٠٤-١٠٥

جاء في (الكشاف) : « ضيان من الله لاظهار رسول الله ﷺ وقد انجز وعده بقتل قريظة وسبيهم واجلاء بني النضير ومعنى السين أن ذلك كائن لا محالة إن تأخر إلى حين » (١) .

وجاء في (فتح القدير) : « وعد من الله تعالى لنبه أنه سيكفيه من عانده وخالفه من المتولين وقد انجز له وعده بما أنزله من يأسه بقريظة والنضير وبني قينقاع » (٢) .

وجاء في (التفسير الكبير) : « هذا اخبار عن الغيب فيكون معجزاً دالاً على صدقه وإنما قلنا أنه اخبار عن الغيب وذلك لأننا وجدنا خبر هذا القول على ما أخبر به لأنه تعالى كفاه شر اليهود والنصارى ونصره عليهم حتى غلبهم المسلمون واخذوا ديارهم وأموالهم فصاروا أذلاء في أيديهم يؤدون إليهم الخراج والجزية . . . وإنما قلنا أنه معجز لأن المتخرف لا يصيب في مثل ذلك على التفصيل » (٣) .

ومن ذلك قوله تعالى : « فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين . إنا كفيناك المستهزئين » (الحجر ٩٤ ، ٩٥) .

والمستهزئون هم رجال بأعيانهم تمادوا في غيهم يستهزئون برسول الله ﷺ يستهزئون فأخبر الله محمداً بأنه كفاه هؤلاء . قال الحافظ ابن كثير : « قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا يحيى بن محمد بن السكن حدثنا اسحاق بن ادريس حدثنا عون بن كهمس عن يزيد بن درهم عن أنس قال سمعت أنساً يقول في هذه الآية (إنا كفيناك المستهزئين الذين يجعلون مع الله إلهاً آخر) قال مر رسول الله ﷺ فغمزه فغمزه فغمزه فجاء جبريل أحسبه قال فغمزه فوقع في أجسادهم كهينة الطعنة فماتوا .

وقال محمد بن اسحاق كان عظماء المستهزئين كما حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير خمسة وكانوا ذوي أسنان وشرف في قومهم من بني اسد بن عبد المزى بن قصي الأسود بن المطلب أبو زمعة . . . ومن بني زهرة الأسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة ومن بني غزوم الوليد بن المغيرة بن عبد الله

(١) الكشاف ١٤١/١ وانظر الطبري ٥٧٠/١ ، ابن كثير ١٨٧/١

(٢) فتح القدير ١٢٧/١

(٣) تفسير الرازي ٩٥/٤ وانظر تثبيت دلائل النبوة ٤٠١/٢

ابن عمرو بن مخزوم ، ومن بني سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤي العاص
ابن وائل بن هشام بن سعيد بن سعد ، ومن خزاعة الحارث بن الطلائع بن عمرو
ابن الحارث بن عبد بن عمرو بن ملكان . فلما تمادوا في الشر وأكثروا برسول الله
ﷺ الاستهزاء أنزل الله تعالى « فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين أنا كفيناك
المستهزئين الذين يجعلون مع الله إلهاً آخر فسوف يعلمون » .

قال ابن اسحاق فحدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير أو غيره من العلماء
أن جبريل أتى رسول الله ﷺ وهو يطوف بالبيت فقام وقام رسول الله ﷺ إلى
جنبه فمر به الأسود بن عبد يغوث فأشار إلى بطنه فاستسقى بطنه فبات منه ، ومر به
الوليد بن المغيرة فأشار إلى أثر جرح بأسفل كعب رجله وكان أصابه قبل ذلك بسنين
وهو يحرج إزاره وذلك أنه مر برجل من خزاعة يرش نبلاً له فتعلق سهم من نبله
بإزاره فخدش رجله ذلك الخدش وليس بشيء فانتفض به فقتله ، ومر به العاص بن
وائل فأشار إلى أخمص قدمه فخرج على حمار يريد الطائف فربض على شجرة
فدخلت في أخمص قدمه فقتلته ومر به الحارث بن الطلائع فأشار إلى رأسه فامتنط
قيحاً فقتله . . .

وهكذا روي عن سعيد بن جبير وعكرمة نحو سياق محمد بن اسحاق « . . . ولا
يهمنا ذكر الأسماء وعددهم وإنما المهم أن نعلم أن هناك مستهزئين كانوا يستهزئون
برسول الله فاعلم الله أنه كفاهم رسوله فكان كما أخبر وهو علم من أعلام النبوة .

ونحو ذلك ما جاء في الوليد بن المغيرة : « ذرني ومن خلقت وحيداً . وجعلت له
مالاً معدوداً . وبينين شهوداً . ومهدت له تمهيداً . ثم يطمع أن أزيد . كلا إنه كان
لآياتنا عنيداً . سأرهقه صعوداً . . . سأصليه سقر » . (المدثر ١١ - ٢٦) .

وفي هذا علمان من أعلام النبوة .

١ - إخباره بأن الوليد سيموت على الكفر ويصليه سقر فكان ذاك .

٢ - إخباره بأن الله لن يزيده مالاً ولا ولداً بعد نزول الآية وذلك قوله تعالى « ثم
يطمع أن أزيد كلا إنه كان لآياتنا عنيداً » فلم يزد مالا ولا ولداً حتى مات .

جاء في تفسير القرطبي : « كلا : أي ثم إن الوليد يطمع بعد هذا كله أن يزيده في
المال والولد (كلا) أي ليس يكون ذلك مع كفره بالنعم . . . فلم يزل يرى نقصان
ماله وولده حتى هلك » (١) .

وفي القرآن أخبار عن غيوب كثيرة أخرى لا نريد استقصاءها وحسبنا منها ما يقيم
الدليل وينير السبيل ويثبت الحجة ونرى أن ما أوردناه كاف لهذا الأمر .

المباهلة :

قال تعالى : « الحق من ربك فلا تكن من الممترين . فمن حاجك فيه بعد ما
جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءكم وأبناءكم ونساءكم ونساءكم وأنفسكم وأنفسكم ثم
سهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين » . . . (آل عمران ٦٠ ، ٦١) .

سبب نزول الآية هو أن العاقب والسيد صاحب نجران جاء إلى رسول الله
ﷺ وجادلاه في أمر عيسى عليه السلام فأنزل الله تعالى آية المباهلة هذه ، والمباهلة
جاء الله والابتهال إليه أن ينزل لعنته على الكاذب فواعده على أن يلاعنه الغداة
فجاء رسول الله ﷺ فأخذ بيد علي وفاطمة والحسن والحسين ثم أرسل إليهما فأبيا
أن يجيبا وأقرا له بالخراج (٢) .

قال البخاري : حدثنا عباس بن الحسين حدثنا يحيى بن آدم عن إسرائيل عن أبي
اسحاق عن صلة بن زفر عن حذيفة رضي الله عنه قال : جاء العاقب والسيد صاحب
نجران إلى رسول الله ﷺ يريدان أن يلاعنه قال : فقال أحدهما لصاحبه : لا
تعمل فوالله لئن كان نبيا فلاعنه لا نفلح نحن ولا عقبنا من بعدنا . قال : أنا
أفعلوك ما سألتنا وأبعث معنا رجلاً أميناً . . . إلى آخر الحديث .

(١) القرطبي ٧٢/١٩ ، وانظر الطبري ١٥٤/٢٩ ، تثبيت دلائل النبوة ١/٥٤

(٢) تفسير ابن كثير ١/٣٧٠ ، الطبري ٣/٢٩٥ - ٢٩٨ ، فتح القدير ١/٣١٦ ، أسباب النزول للواحدي

(١) تفسير ابن كثير ٢/٥٥٩ - ٥٦٠ ، وانظر الطبري ٦٩/١٤ - ٧٢ ، تفسير الرازي ٢/٢١٥ ، القرطبي
١/١٠٢ ، فتح القدير ٣/١٤٠ ، تثبيت دلائل النبوة ٢/٣٤٤ - ٣٤٥

وقد روى البخاري والترمذي والنسائي لو أن اليهود تمنوا الموت لما تنوا ولما رأوا مقاعدهم من النار ولو خرج الذين يباهلون رسول الله ﷺ لرجعوا لا يجدون مالا ولا أهلاً .

وهذا كما ترى فعل الواثق بربه في أنه سينزل لعنته عليهم ويهلكهم إن فعلوا ذلك وهو مما يدل على نبوته لأنهم لو باهلو ولم ينزل عليهم العذاب لكان ساعياً في تكذيب نفسه . قال الفخر الرازي : « إنما دلت على صحة نبوته عليه السلام من وجهين :

أحدهما : وهو أنه عليه السلام خوفهم بنزول العذاب عليهم ولو لم يكن وثاقاً بذلك لكان ذلك منه سعيّاً في إظهار كذب نفسه لأن بتقدير أن يرغبوا في مباہلته ثم لا ينزل العذاب فحيث كان يظهر كذبه فيما أخبر . ومعلوم أن محمداً ﷺ كان من أعقل الناس فلا يليق به أن يعمل عملاً يفضي إلى ظهور كذبه فلما أصر على ذلك علمنا أنه إنما أصر عليه لكونه وثاقاً بنزول العذاب عليهم .

وثانيهما : أن القوم لما تركوا مباہلته فلولا أنهم عرفوا من التوراة والإنجيل ما بادل على نبوته وإلا لما أحجموا عن مباہلته^(١) .

الإسراء :

قال تعالى : « سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير » (الإسراء : ١)

إدعى محمد أن الله أسرى به من مكة إلى بيت المقدس ثم أرجعه في ليلة واحدة علماً بأن مدة السفر في ذلك مقدار شهرين ذهاباً وإياباً .

ولما عاد رسول الله ﷺ تحدث بذلك في أهله فقالت له أم هانئ بنت أبي طالب : لا تتحدث بهذا فوالله لا صدقك الناس وليكفرن بك من آمن بك وليكذبوك من صدقك . فقال ﷺ : إن ربي أمرني أن أخبر الناس بذلك^(٢) .

(١) التفسير الكبير ٨/ ٨٧ - ٨٨ وانظر القرطبي ٤/ ١٠٤ ، تثبت دلائل النبوة ٢/ ٤٢٦

(٢) تثبت دلائل النبوة ١/ ٤٦

وهو توقع قريب إلى الصحة من أم هانئ إذ كيف يدرك الناس هذا الأمر ؟ وربما أخذ ذريعة إلى تكذيبه ﷺ ، ومع ذلك أصر على الإخبار بهذا الأمر الذي ليس في مصلحة دعوته لأن الله - على حد قوله - أمره بذلك .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى إن أقرب شيء يرد إلى الذهن هو أنهم يسألونه عن بيت المقدس وصفته سؤالات دقيقة إن كان قد رآه كما ادعى ، علماً بأن الرسول لم يكن قد رآه في حياته ، وهذه عقدة كبيرة ، وفعلًا حدث هذا الأمر فقد سألوه عن صفة بيت المقدس فجلاه الله له فوصفه بدقة وأبو بكر يصدق حتى أنهم . جاء في صحيح البخاري : حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : لما كذبتني قريش قمت في الحجر فجلا الله بيت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه .

وأخرجه مسلم عن جابر والإمام أحمد عن ابن عباس وأخرجه النسائي والبيهقي وغيرهم^(٣) .

فدأب ذلك دليلاً على صحة نبوته إذ كيف يمكن أن يصف بيت المقدس بدقة وهو لم يكن قد رآه ؟ وقد ذكر أنه وصف مدخله والمسجد وسقوفه وما فيه شيئاً شيئاً^(٤) .

الرمي بالشهب :

قال تعالى على لسان الجن : « وأنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهاباً وأنا كنا نعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصداً » (الجن : ٨ ، ٩) .

وهذه ظاهرة طبيعية يذكرها القرآن وهي ظاهرة الرمي بالشهب التي صاحبت بعثة محمدية .

ولا شك أن هذا الخبر صحيح إذ لو لم يكن صحيحاً لكذب قومه فقد كثر

(٣) انظر ابن كثير ٣/ ١٥

(٤) تثبت دلائل النبوة ١/ ٤٧ - ٤٨

تواترت حادثة انشقاق القمر على عهد رسول الله بالأسانيد الصحيحة وروى هذه الحادثة جمع كثير من الصحابة . فقد رويت هذه الحادثة بطرق متعددة صحيحة عن أنس بن مالك وجبير بن مطعم وعبدالله بن عباس وعبدالله بن مسعود وعبدالله بن عمر مما يفيد العلم اليقيني إضافة إلى النص القرآني الذي له الدلالة التاريخية الماطعة .

حاء في (صحيح البخاري) باب سؤال المشركين أن يريهم النبي آية :

« حدثني عبدالله بن محمد حدثنا يونس حدثنا شيبان عن قتادة عن أنس بن مالك . وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه حدثهم أن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يريهم آية فأراههم انشقاق القمر .

« وفيه هذا عن صدقة بن الفضل عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه : وفيه : فقال النبي ﷺ : « شهدوا .

« وفيه عن خلف بن خالد القرشي عن بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن عراك بن مالك عن عبيد الله بن عبدالله بن مسعود عن ابن عباس .

« وفيه عن عبدالله بن عبد الوهاب عن بشر بن المفضل عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك : وفيه : « حتى رأوا حراء بينهما » أي بين شفتي القمر .

« وفيه عن عبدان عن أبي حمزة عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر عن عبدالله .

« وفيه : وقال أبو الضحى عن مسروق عن عبدالله .

« وفيه محمد بن مسلم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبدالله .

انقراض الشهب عند مبعث محمد كثره هائلة وامتلأت به السماء حتى خاف الناس وظنوا أنه فناء العالم وأراد الناس أن يخرجوا من أموالهم . جاء في (الجواب الصحيح) لشيخ الإسلام ابن تيمية : « وقد تواترت الأخبار بأنه حين المبعث كثر الرمي بالشهب وهذا أمر خارق للعادة حتى خاف بعض الناس أن يكون ذلك لحراق العالم حتى نظروا هل الرمي بالكواكب التي في الفلك أم الرمي بالشهب ؟ فلما رأوا أنه بالشهب علموا أنه لأمر حدث . . .

حتى لما بعث الله محمداً ﷺ رجموا ليلة من الليالي ففرغ لذلك أهل الطوائف فقالوا : هلك أهل السماء لما رأوا من شدة النار في السماء واختلاف الشهب فجعلوا يعتقدون أرقاءهم ويسبيون مواشيهم فقال لهم عبد ياليل بن عمرو بن عمير : وبكم يا معشر الطوائف أمسكوا عن أموالكم وانظروا إلى معالم النجوم فإن رأيتموها مستقرة في أمكنتها فلم يهلك أهل السماء إنما هذا من أجل ابن أبي كبشة (يعني محمداً ﷺ) وإن أنتم لم تروها فقد هلك أهل السماء فنظروا فرأوها فكفوا عن أموالهم . . .

وقبل زمان المبعث وبعده كان الرمي خفيفاً لم يمتلئ به السماء كما ملئت حين نزول القرآن » (١) .

وهذا من دلائل النبوة فإن الرجم كان قبل المبعث خفيفاً لا يلتفت النظر ثم كثر بعد المبعث كثرة هائلة ملئت به السماء حتى خاف الناس وظنوا أنه انقراض الدنيا وفناء العالم .

والقرآن يقول ان هذا رجم للجن الذين كانوا يسمعون الأخبار من السماء فما نزول القرآن فمنعوا بنزول القرآن من السماع ورجعوا .

انشقاق القمر :

قال تعالى : « اقتربت الساعة وانشق القمر » . وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر

(١) الجواب الصحيح ٤ / ٣٨ - ٤٠ ، تثبت دلائل النبوة / ٦٥ - ٦٩

● وفيه عن عثمان بن صالح عن بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن عبدالله .

● وفيه عن عمر بن حفص عن أبيه عن الأعمش عن ابراهيم عن أبي معمر عن عبدالله .

● وفيه عن مسدد عن يحيى عن شعبة وسفيان عن الأعمش عن ابراهيم عن أبي معمر عن ابن مسعود .

● وفيه عن علي بن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبدالله .

● وفيه عن يحيى بن بكير عن بكر بن جعفر عن عراك بن مالك عن عبدالله بن عبدالله ابن عتبة بن مسعود عن ابن عباس .

● ووردت هذه الحادثة في صحيح مسلم عن قتيبة بن سعيد عن جرير عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن عبدالله .

● وفيه عن أبي سعيد الأشج عن وكيع عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن عبدالله .

● وفيه عن عمرو الناقد وزهير بن حرب قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبدالله .

● وفيه حدثنا أبو بكر بن أبي بكر شعبة وأبو كريب وإسحاق بن ابراهيم جميعاً عن أبي معاوية ، وحدثنا عمر بن حفص بن غياث عن أبيه كلاهما عن الأعمش عن ابراهيم عن أبي معمر عن عبدالله بن مسعود .

● وفيه حدثنا ابن الحارث التميمي عن ابن مسهر عن الأعمش عن ابراهيم عن أبي معمر عن عبدالله بن مسعود .

● وفيه عن عبيدالله بن معاذ العنبري عن أبيه عن شعبة عن الأعمش عن ابراهيم عن أبي معمر عن عبدالله بن مسعود .

● وفيه عن عبيدالله بن معاذ عن أبيه عن شعبة عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عم

● عن بشر بن خالد عن محمد بن جعفر وحدثنا محمد بن بشار عن ابن أبي عدي كلاهما عن شعبة بإسناد ابن معاذ عن شعبة .

● عن زهير بن حرب وعبد بن حميد قالوا حدثنا يونس بن محمد عن شيان عن قتادة عن أنس .

● عن محمد بن المثنى عن محمد بن جعفر وأبي داود ، وحدثنا ابن بشار عن يحيى بن سعيد ومحمد بن جعفر وأبي داود كلهم عن شعبة عن قتادة عن أنس .

● عن موسى بن قريش التميمي عن إسحاق بن بكر بن مضر عن أبيه عن جعفر بن ربيعة عن عراك بن مالك عن عبيدالله بن عبدالله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس .

● وأخرجها الإمام أحمد وابن جرير والطبراني والترمذي والبيهقي بروايات متعددة .

● وأوردنا هذه الأسانيد لتعلم مقدار ثبوت الحادثة وصحتها وأغفلنا أسانيد كثيرة أخرى صحيحة ولذا قال العلماء بتواتر الحادثة (١) .

● هذا إضافة إلى النص القرآني الذي يفيد العلم اليقيني « ومعلوم بالضرورة في مطرد العادة أنه لو لم يكن انشق القمر لأسرع المؤمنون به إلى تكذيب ذلك فضلاً عن أعدائه الكفار والمنافقين » (٢) .

● جاء في (الكشاف) : « انشقاق القمر من آيات رسول الله ﷺ ومعجزاته النيرة ، وعن بعض الناس أن معناه ينشق يوم القيامة وقوله : (وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) يردده وكفى به راداً . وفي قراءة حذيفة : وقد انشق القمر أي هربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها أن القمر قد انشق كما تقول : أقبل الأمير وقد جاء المبشر بقدمه » (٣) .

(١) انظر تفسير ابن كثير ٦١/٤ - فتح القدير ١١٧/٥ - اظهار الحق ١٨٧/٢

(٢) الجواب الصحيح ١٦٢/٤ - ١٦٤

(٣) الكشاف ١٨١/٣ - ١٨٢

وجاء في (فتح القدير) : «وانشق القمر أي وقد انشق القمر وكذا قرأ حذيفة بزيادة (قد) والمراد الانشقاق الواقع في أيام النبوة معجزة لرسول الله ﷺ وإلى هذا ذهب الجمهور من السلف والخلف . قال الواحدي : وجماعة المفسرين على هذا إلا ما روى عثمان بن عطاء عن أبيه أنه قال : المعنى سينشق القمر والعلماء كلهم على خلافه .

قال الزجاج : زعم قوم عندنا عن القصد وما عليه أهل العلم أن تأويله أن القمر سينشق يوم القيامة والأمر بين في اللفظ وإجماع أهل العلم لأن قوله « وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر » يدل على أن هذا كان في الدنيا لا في القيامة » انتهى .

ولم يأت من خالف الجمهور وقال أن الانشقاق سيكون يوم القيامة إلا بمجرد استبعاد فقال : لأنه لو انشق في زمن النبوة لم يبق أحد إلا رآه لأنه آية والناس في الآيات سواء . ويحجب عنه بأنه لا يلزم أن يراه كل أحد لا عقلاً ولا شرعاً ولا عادة ومع هذا فقد نقل إلينا بطريق التواتر ، وهذا بمجرد دفع الاستبعاد ويضرب به في وجه قائله .

والحاصل أنا إذا نظرنا إلى كتاب الله فقد أخبرنا بأنه انشق ولم يخبرنا بأنه سينشق وإن نظرنا إلى سنة رسول الله ﷺ فقد ثبت في الصحيح وغيره من طرق متواترة أنه قد كان ذلك في أيام النبوة، وإن نظرنا إلى أقوال أهل العلم فقد اتفقوا على هذا ولا يلتفت إلى شذوذ من شذ واستبعاد من استبعده^(١) .

وقال الفخر الرازي : «المفسرون بأسرهم على أن القمر انشق وحصل فيه الانشقاق . . . وقال بعض المفسرين : المراد سينشق وهو بعيد ولا معنى له »^(٢) .

ومعلوم أن الذين قالوا أن معنى (انشق القمر) سينشق لا يستندون إلى شيء سوى الاستبعاد الذي ذكره بعضهم وهو أنه لو حدث لرآه الناس جميعاً . وهو مردود من

الناحية التاريخية ومن الناحية اللغوية ومن الناحية العقلية .

أما من الناحية التاريخية فقد ثبت وقوعها بالأسانيد الصحيحة المتواترة التي تفيد العلم اليقيني ، والحوادث التاريخية تثبت بأقل من هذا بكثير .

ومردود من الناحية اللغوية لأن الفعل (انشق) فعل ماضٍ وصرفه إلى الاستقبال لا يصح إلا بقرينة صارفة ولا توجد هذه القرينة ، ثم يرد هذا التقدير أمران :

الأول : قوله تعالى بعد هذه الآية : « وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر » فدل هذا على أنهم رأوا هذه الآية فأعرضوا وقالوا هذا سحر . ولا معنى لهذه الآية لو لم يكن الأمر كذلك أو لو كان الانشقاق يوم القيامة . فإنه في يوم القيامة يحدث ما هو أكثر من ذلك إذ قد تنشق السماء وتنتشر الكواكب وتكور الشمس وتتفجر البحار وتذوب الجبال فمن الساحر ثم ومن المسحور !!؟

وهذا القول حكاه كفار قريش فإنهم حين رأوا انشقاق القمر قالوا هذا سحر . من جبير بن مطعم قال : انشق القمر ونحن بمكة حتى صار فرقتين على هذا الجبل فقال : وعلى هذا الجبل .

فقال الناس : سحرنا محمد ﷺ .

فقال رجل : إن كان سحرهم فلم يسحر الناس كلهم . رواه الترمذي .

الثاني : قراءة حذيفة (وقد انشق القمر) لأن (قد) إذا دخلت على فعل ماضٍ من كونه للزمن الماضي ولا يصح صرفه للاستقبال .

وأما الشبهة التي ذكرها بعضهم وهي أنه لو كان حصل ذلك لرآه الناس جميعاً فهذا مردود أيضاً . وقد ردها الشيخ رحمه الله الهندي رداً وافياً نلخصه بما يأتي :

١ - إن انشقاق القمر كان في الليل وهو وقت الغفلة والنوم والسكون . . . فلا كاد يعرف من أمور السماء شيئاً إلا من انتظره واعتنى به . ألا ترى إلى خسوف القمر فإنه يكون كثيراً وأكثر الناس لا يحصل لهم العلم حتى يخبرهم أحد به .

٢ - أن هذه الحادثة ما كانت معتمدة إلى زمن كثير . . .

(١) فتح القدير ١١٧/٥ - وانظر اسباب النزول للواحدي ٤٢٤

(٢) تفسير الرازي ج ٢٩ من ٢٨ ، الطبري ٨٤/٢٧ - ٨٨ ، القرطبي ١٧/١٢٥ وما بعدها ، تثبت دلالة النبوة ٥٦/١ .

٣ - إنها لم تكن متوقع الحصول لأهل العلم لينظروها في وقتها ويروها ... وفي المقالة الحادية عشرة من تاريخ (فرشته) إن أهل مليار من إقليم الهند رأوه أيضاً وأسلم وإلى تلك الديار التي كانت من مجوس الهند بعدما تحقق له هذا الأمر . وقد نقل الحافظ المري عن ابن تيمية أن بعض المسافرين ذكر أنه وجد في بلاد الهند بناء قديماً مكتوباً عليه (بُني ليلة انشق القمر) .

٤ - أنه قد يحول في بعض الأمكنة وفي بعض الأوقات بين الراثي والقمر سحب غليظ أو جبل ويوجد التفاوت الفاحش في بعض الأوقات في الديار التي ينزل فيها المطر كثيراً ... وأهل البلاد الشمالية كالروم والفرنج في موسم نزول الثلج والمطر لا يرون الشمس إلى أيام فضلاً عن القمر .

٥ - إن القمر لا يختلف مطالعه ليس في حد واحد لجميع أهل الأرض ... ولذلك نجد الخسوف في بعض البلاد دون بعض .

٦ - إنه قلما يقع أن يبلغ عدد ناظري أمثال هذه الحوادث النادرة الوقوع إلى حد يفيد اليقين وأخبار بعض العوام لا يكون معتبراً عند المؤرخين في الوقائع العظيمة (١) .

وجاء في (تثبيت دلائل النبوة) : « فأما قول النظام : فلم لا يشاهد هذه الآية كل الناس فليس هذا بل لازم لأن الناس لم يكونوا من هذا على ميعاد وإنما هو شيء حدث ليلاً وما كان عندهم خبر بأنه سيحدث وسيكون في وقت كذا فينظرونه وإذا كان كذلك فقد بطل ما ظنه . يزيدك بياناً أن القمر قد يتكسف كله فلا يرى ذلك من الناس إلا الواحد بعد الواحد والنظر اليسير لنومهم فكيف بانشقاق القمر الذي انشق ثم التأم من ساعته بعد أن رآه أولئك القوم الذين طلبوه » (٢) .

وجاء في (الجواب الفسيح) للالوسي : « فقد ورد في الروايات الصحيحة بل المتواترة إن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ (أن ينشق القمر فكان ذلك) » .

ثم يقول : إنه وقع في الليل وزمان الغفلة وكان في زمان قليل ورؤية القمر في بلد لا تستلزم رؤيته في جميع البلاد لاختلاف المطالع فقد يكون القمر طالعاً على قوم مالياً عن آخرين ، ومكسوفاً عند قوم وغير مكسوف عند آخرين ... وغفلة أهلها لحظة غير مستبعد (٣) .

وفي هذا ما يزيل الشبهة ويتضح به الأمر .

والعجيب أن كثيراً من القساوسة والرهبان يذكرون هذه الشبهة وفي كتبهم ما هو أبعد من ذلك ولا يثيرون حوله مثل هذه الشبهة .

فتعدهم أن يوشع أوقف الشمس والقمر عن الحركة يوماً كاملاً وإن أشعيا أرجع الشمس عشر درجات . جاء في الباب العاشر من كتاب يوشع على وفق الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ هكذا :

١٢٠ - حينئذ تكلم يشوع أمام الرب في اليوم الذي وقع الاموري في يدي بني اسرائيل المال إمامهم : أيتها الشمس مقابل جبعون لا تتحركي والقمر مقابل قاع ايلون ١٢١ فوقف الشمس والقمر حتى انتقم الشعب من أعدائهم ، أليس هذا مكتوباً في سفر الأبرار فوقفت الشمس في كبد السماء ولم تكن تعجل إلى الغروب يوماً تالماً » .

قال الشيخ رحمه الله الهندي : « وهذه الحادثة عظيمة وكانت على زعم المسيحيين قبل ميلاد المسيح بألف وأربعمائة وخمسين سنة فلو وقعت لظهرت على الكل ... »

وهذه الحادثة العظيمة ليست مكتوبة في كتب تواريخ أهل الهند ولا أهل الصين « فارسي » (٤) .

وجاء فيه : « في الآية الثامنة من الباب الثامن والثلاثين في بيان رجوع الشمس مرة أشعيا هكذا : « فرجعت الشمس عشر درجات في المراقي التي كانت قد أصدرت » .

١ - الجواب الفسيح ٩٩ - ٢٠٠ - وانظر القرطبي ١٧ / ١٢٥
٢ - الظاهر الحق ٢ / ٩٠

(١) اظهر الحق ٢ / ١٩٤
(٢) تثبيت دلائل النبوة ٥٧ / ١

وهذه الحادثة عظيمة ولما كانت في النهار فلا بد أن تظهر لأكثر أهل العالم وكانت قبل ميلاد المسيح بسبعائة وثلاثة عشرة سنة شمسية وهذه الحادثة ليست مكتوبة في تواريخ أهل الهند والصين والفرس^(١) .

فالمفروض أن تسجل التواريخ القديمة هذه الحادثة العجيبة لأن الشمس مشاهدة وكل الناس يرونها بخلاف القمر الذي يطلع وقت الغفلة والنوم . . . فكان الأجدر بهم أن يثيروا هذه الشبهة حول حادتهم التي لم تنقل بسند واحد صحيح أو ضعيف لا حول حادثة انشقاق القمر المتقولة نقلاً تاريخياً صحيحاً متواتراً ولكنهم كما قال السيد المسيح فيهم : « يرون القشة في عين صاحبهم ولا يرون الخشبة في أعينهم » .

الأدلة الحديثية مقدمة

هذه مقدمة قصيرة ضرورية - فيما نرى - للتعريف بالحديث النبوي وتدوينه وجمعه لتعرف مقدار الجهود التي بذلها العلماء للوصول الى الاحاديث الصحيحة . فانه ظهرت في العصر الحديث حملة مسعورة تستهدف الحديث والمحدثين حمل لواءها المستشرقون باسم العلم وحذا تلاميذهم ممن ينتسبون الى الاسلام حذوهم .

وهذه الحملة للنيل من رجال الحديث وبالتالي من الحديث مقصودة ، وذلك لانه إذا ضاع الحديث ضاعت كثير من احكام العبادات والمعاملات فاحكام الطهارة والوضوء لا تثبت إلا عن طريق الاحاديث ، والصلاة ومواقبتها وركعاتها وهيئاتها ، والصيام ومفطراته واحكامه ، والزكاة وأنصبتها والاموال التي تؤخذ منها ، والحج واحكامه وأركانه كل ذلك لا يعرف إلا عن طريق الحديث . وكثير من المعاملات لا نعلم احكامها إلا عن طريق الحديث . فإذا حصل الشك في الحديث فقد بطلت العبادات والمعاملات وانحل الالتزام .

فالحملة التي تنادي بالاكْتفاء بالقرآن حملة مقصودة للمسروق عن الاسلام والخروج عن احكامه وتعطيلها ، لأن القرآن فيه احكام عامة وليس فيه التفصيلات . والتفصيلات انما تكفلت ببيانها السنة النبوية . ولذا قال تعالى : (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) وقال : (ومن يطع الرسول فقد أطاع الله) وقال : (وانزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم) .

هذا من ناحية ، ومن ناحية ثانية ان الحديث تثبت به كثير من المعجزات المحمدية المروية بالطرق الصحيحة التي لا يرقى اليها الشك كتكثير الماء والطعام والاخبار ببعض الغيب وغيرها والتي تثبت نبوة محمد بصورة قاطعة ، فإذا نالوا من رجال الحديث فقد حصل الشك بمروياتهم فيسهل المروق من الدين . ولذلك ضربوا على هذه المسألة ضرباً عنيفاً متوالياً وحاولوا الوصول الى ذلك بكل طريق غير علمي ولا

(١) اظهر الحق ١٩٢/٢

صحيح ولا شريف باسم العلم والبحث العلمي لتكتمل الخطه ولتوافق مع بقية المخططات الرهيبة لتحطيم الاسلام.

فمن ذلك انك ترى النقل المتور عن كتب الحديث ، أو ذكر مسألة ليس لها اصل مع احالة القارئ الى كتب الحديث المعتمدة لايهامه بصحة ادعائه . أو تحريف في النص يؤدي إلى تغيير المعنى تماماً .

وقد قام الباحثون في العصر الحديث - جزاهم الله خيراً - بسعي مشكور فردوهم ردوداً افحمتهم واخجلتهم لو كان عندهم شيء من الحياء ! ولست الآن بصدد شرح هذا الامر وتبيينه فان له مجالاً غير هذا المجال واكتفى بذكر مثل واحد ذكره المرحوم الدكتور مصطفى السباعي في كتابه (السنة ومكانتها في التشريع الاسلامي) لرى التحريف المقصود من مستشرق كبير ورجل (عليم) !! هو المستشرق اليهودي (جولد تسيهر) الذي صار استاذاً لكثير من رجالنا المسلمين .

قال الدكتور مصطفى السباعي رحمه الله : «وفي جامعة (ليدن) بهولندا اجتمعت بالمستشرق اليهودي (شاخت) وهو الذي يحمل في عصرنا هذا رسالة (جولد تسيهر) في الدس على الاسلام والكيد له وتشويه حقائقه وباحثه طويلاً في أخطاء (جولد تسيهر) وتعمده تحريف النصوص التي ينقلها عن كتبنا فانكر ذلك أول الامر . فضربت له مثلاً واحداً مما كتبه جولد تسيهر في تاريخ (السنة) - وهو ما نقلناه عنه في هذا الكتاب - وكيف حوّف قول الزهري : « ان هؤلاء الامراء اكرهونا على كتابة (الاحاديث) » الى لفظ «على كتابة احاديث» فاستغرب ذلك ، ثم راجع كتاب جولد تسيهر - وكنا نجلس في مكتبته الخاصة - فقال : معك الحق ان جولد تسيهر اخطأ هنا .»

قلت له : «هل هو مجرد خطأ؟ فاحدد وقال : لماذا تسيئون به الظن ؟ فانتقلت الى بحث تحليله لموقف الزهري من عبد الملك بن مروان وذكرت له من الحقائق التاريخية ما ينفي ما زعمه جولد تسيهر - وقد ذكرت ذلك في هذا الكتاب - وبعد مناقشة الموضوع قال : وهذا خطأ أيضاً من جولد تسيهر ألا يخطئ العلماء ؟ قلت له : ان جولد تسيهر هو مؤسس المدرسة الاستشراقية التي تبني حكمها في التشريع الاسلامي

على وقائع التاريخ نفسه فلماذا لم يستعمل مبدأه هنا حين تكلم عن الزهري ؟ وكيف جاز له أن يحكم على الزهري بأنه وضع حديث فضل المسجد الأقصى إرضاءً لعبد الملك ضد ابن الزبير ، مع أن الزهري لم يلق عبد الملك إلا بعد سبع سنوات من مقتل ابن الزبير ؟

وهنا اصفر وجه (شاخت) وأخذ يفرك يداً بيد ويداً عليه الغيظ والاضطراب فأنهت الحديث معه بان قلت له : لقد كانت مثل هذه «الاعطاء» كما تسميها انت لشتهر في القرن الماضي ، ويتناقلها مستشرق منكم عن آخر على انها حقائق علمية قبل ان نقرأ - نحن المسلمين - تلك المؤلفات الا بعد موت مؤلفيها . أما الآن فأرجو أن تسمعوا منا ملاحظتنا على (اخطائكم) لتصحيحوها في حياتكم قبل أن تنقر كحقائق علمية !!»^(١) .

(١) السنة ومكانتها في التشريع الاسلامي ٢٤ - ٢٥

تدوين الحديث

من الثابت أن الرسول ﷺ نهي عن كتابة الحديث في بادئ الأمر لئلا يختلط بالقرآن الكريم حتى إذا ذهب المحذور أباح الكتابة لمن أراد أن يكتب وقد تمت كتابة قسم من الأحاديث في زمن الرسول من ذلك :

١ - صحيفة سعد بن عباد الانصاري

٢ - صحيفة عبدالله بن أبي أوفى

٣ - نسخة سمرة بن جندب

٤ - كتاب أبي رافع مولى النبي

٥ - كتب أبي هريرة .

٦ - صحيفة جابر بن عبدالله الانصاري

٧ - الصحيفة الصادقة لعبد الله بن عمرو

٨ - الصحيفة الصحيحة لهما بن منبه^(١) .

فهذه صحف كتبها الصحابة لأنفسهم أو استكتبوها بعد إباحة الرسول ﷺ تدوين الحديث ومن ذلك كتب النبي إلى الملوك والرؤساء مثل : -

١ - كتابه إلى هرقل

٢ - كتابه إلى المقوقس ملك مصر

٣ - كتابه إلى المنذر بن ساوى .

٤ - كتابه إلى ملك عمان وقد كان بعثه مع عمرو بن العاص

٥ - كتابه إلى صاحب اليمامة هوفة بن علي مع سليط بن عمرو .

٦ - كتابه إلى الحرث بن أبي شمر الغساني مع شجاع بن وهيب^(٢) .

(١) انظر بحوث في تاريخ السنة المشرفة ١٤٧ - ١٤٨

(٢) زاد المعاد لابن القيم ٣/ ٦١ - ٦٣

ومن ذلك :

١ - كتابه إلى همدان .

٢ - كتابه إلى نجران^(١) .

ومن ذلك كتابة قسم من الأحكام بأمر منه ﷺ نحو :

١ - كتابة أحكام الزكاة ومقاديرها بأمر الرسول بالمدينة في صفحتين .

٢ - صحيفة الامام علي في الأحكام .

٣ - هدنة الحديبية .

٤ - كتاب الرسول إلى اليمن مع عمرو بن حزم في الفرائض والصدقات

الديارات .

٥ - كتاب عبدالله بن حكيم من رسول الله فيه احكام الحيوانات .

٦ - كتاب رسول الله إلى وائل بن حجر حين أراد الرجوع إلى بلاده حضرموت

أحكام الصلاة والصوم والربا والخمر .

٧ - كتاب الضحاك بن سفيان من رسول الله في بيان نصيب المرأة من دية

رجالها .

٨ - كتاب لابي شاه بأمر رسول الله بعد الفتح^(٢) .

هذه بداية كتابة الحديث في العهد النبوي ثم اتسعت وتمت في عهد الصحابة

عليهم السلام .

إن الحديث تم وجمع في عهد الصحابة ودون أكثره في عهدهم أيضاً وذلك أن

العلماء اتسعوا بتدوينه والتابعون أخذوا علمهم عن الصحابة ، « فقد كان سعيد

بن جبير يكتب روايات عبدالله بن عباس (الدارمي ٦٩) . وبقيت صحيفة

عبد الله بن عمرو (الصادقة) موجودة عند حفيده عمرو بن شعيب (سنن الترمذي

١١٣) . . . وجمع وهب التابعي روايات جابر بن عبدالله وكانت عند

أبيه^(٣) . . . (تهذيب التهذيب لابن حجر ١: ٣١٦) . . . وجمع

١ - زاد المعاد ٣/ ٣٦ - ٤٠

٢ - انظر الرسالة المحمدية لسليمان الندوي ٥٤ - ٥٥ ، بحوث في تاريخ السنة ١٤٤

همام بن منبه روايات أبي هريرة وهو أكثر الصحابة رواية وأوعاهم حفظاً لأحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم فصارت تعرف صحيفته بين المحدثين بصحيفة همام وقد أوردها الإمام أحمد بن حنبل في الجزء الثاني من مسنده . . .

وروي عن سلمى قالت : رأيت عبد الله بن عباس يستملي أبا رافع خادماً رسول الله ﷺ ما كان ﷺ يفعل أو يقول (طبقات ابن سعد ٢/٢/١٢٣) والواقدي وهو من متقدمي المصنفين في السيرة النبوية يقول : رأيت عند عبد الله بن عباس الكتاب الذي أرسله رسول الله ﷺ إلى المنذر بن ساوى سيد عمان مع كتاب أخرى (زاد المعاد ٥٧/٢) . . .

ويقول سعيد بن جبير التابعي كنت اكتب على الاقتاب ما أسمع في الليل من عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس ، فإذا أصبحت كتبت واضحاً (الدارمي ص ٦٩) وكان أصحاب البراء بن عازب يكتبون عنده رواياته (الدارمي ص ٦٩) وكان نافع - وقد صحب ابن عمر ثلاثين سنة - يملئ على الناس (الدارمي ٦٩) . وهذا الرحمن بن عبد الله بن مسعود اخرج كتاباً وقال : وأيم الله هذا ما كتبت به ابن مسعود (جامع بيان العلم لابن عبد البر ص ١٧) . . .

قال الشيخ سليمان الندوي « ولا أعدو الحقيقة إذا قلت : إن التابعين رضي الله عنهم جمعوا جميع الروايات في عهد الصحابة وكتبوا في حياتهم ما وصل إلى علمهم من الاخبار والشؤون . . .

ومن أعظم الخطأ في تاريخ تدوين الحديث دعوى بعض الناس أنه بدأ بعد المائة وذلك تبعاً لخطئهم في تحديد زمن التابعين وهم يعلمون أن بعض الصحابة همهم العمر إلى أواخر المائة الأولى للهجرة ظنوا أن عهد التابعين يبدأ بعد انقضاء زمن الصحابة فذهبوا إلى أن التدوين بدأ بعد المائة . وهذا كله خطأ . والحق أن عنوان (التابعين) يطلق على الذين لم يدركوا النبي صلى الله عليه وسلم أو ولدوا في أواخر عهده فلم يروه وإنما رأوا أصحابه وأخذوا عنهم . وعلى أقل تقدير بعد تأليف من ولد بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم (ربيع الأول سنة ١١) وأعمال التابعين

التي تنسب إليهم يبدأ عهدها من سنة ١١ وليس من المحتمل أن لا ينسب إلى التابعين إلا ما صدر عنهم بعد وفاة آخر الصحابة بقاء على قيد الحياة ، فأخر الصحابة بقاء على قيد الحياة امتد زمنه إلى أواخر المائة الأولى للهجرة ، وأعمال التابعين - ومنها الهدى بتدوين الحديث - ينبغي أن تنسب إلى زمنهم الذي يبدأ من بعد سنة ١١ التي انقضى فيها النبي صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى^(١) .

وبهذا يتضح أن تدوين الحديث وجمعه كان في عهد مبكر جداً وهو عصر الصحابة من أواخرهم وما كتبت أيديهم .

إن التابعين الذين هم تلاميذ الصحابة يبدأ « تاريخ طبقتهم من السنة الأولى للهجرة ومنهم من ولد في عهد النبي ﷺ » لكنه لم يتشرف برؤيته أو كان في العهد النبوي صغير السن فلم يحظ بالصحبة ولم يقدر له أن ينال قبساً من مشكاة النبوة . عبد الرحمن بن الحارث المولود سنة ٣ وقيس بن أبي حازم المولود سنة ٤ وسعيد بن المسيب المولود سنة ١٤ وهؤلاء التابعون الذين ينزلون المنزلة الثانية بعد الصحابة في عصر الاسلام وتبليغ دعوته . .

وقد ذكر ابن سعد في الطبقات ١٣٩ من التابعين أهل الطبقة الأولى الذين كانوا في المدينة وأدركوا كبار الصحابة وسمعوا منهم أحاديث النبي ﷺ ورووها عنهم . وذكر ١٢٩ من الطبقة الثانية الذين لقوا عامة الصحابة ورووا عنهم . أما الطبقة الثالثة من التابعين فهم الذين حظى الواحد منهم برؤية صحابي واحد أو أكثر من الصحابة وعدد هؤلاء ٨٧ فمجموع عدد التابعين ٣٥٥ في مدينة واحدة وهي مدينة الرسول ﷺ فقيسوا على ذلك عدد الذين أخذوا عن الصحابة في بقية المدن الإسلامية^(٢) .

إن جمع السنة النبوية بصورة واسعة بدأ في عهد عمر بن عبد العزيز إذا أرسل عمر بن عبد العزيز إلى بكر بن حزم عامله وقاضيه في المدينة أن يجمع الحديث وكذلك كتب إلى أهل البصرة فبدأ بالجمع .

(١) الرسالة المحمدية ٥٨ - ٥٩

(٢) الرسالة المحمدية ٤٩

(١) الرسالة المحمدية ٥٦ - ٥٧

أما تدوين السنة بصورته الواسعة فقد تم على يد محمد بن مسلم بن شهاب الزهري (٥٠ - ١٢٤) الذي عاصر جماعة من الصحابة وأخذ عنهم.

فقد أخذ عن أنس بن مالك المتوفى سنة ٩٣ وابن عمر المتوفى سنة ٧٣ وجابر بن عبد الله المتوفى سنة ٧٨ وسهل بن سعد وغيرهم ودون من أفواههم ، ثم شاع التدوين في الجيل الذي يلي جيل الزهري فكان أول من جمع الحديث بمكة ابن جريح المتوفى سنة ١٥٠ هجرية . وابن اسحاق المتوفى سنة ١٥١ . وبالمدينة سعيد بن أبي عروبة المتوفى سنة ١٥٦ هـ والربيع بن صبيح المتوفى سنة ١٦٠ هـ والامام مالك (٩٣ - ١٧٩ هـ) وقد ترك كتاب (الموطأ) الذي لا يزال متداولاً حتى الآن وقد طبع أكثر من مرة وغير هؤلاء وغيرهم^(١).

فأنت ترى أن تدوين الحديث النبوي بدأ في عهد مبكر جداً فقد بدى به بالعلماء النبوي ثم كثر في عهد الصحابة ثم اتسع في عهد التابعين حتى أوشك أن يتم تدوينها لا كما يتصور كثير من الناس أنه كتبه البخاري المتوفى سنة ٢٥٦ هـ ومسلم المتوفى سنة ٢٦١ هـ . فهذان الامامان سبقا بجهود كثيرة لكن هذين الامامين هما أول من أفرد كتاباً في الاحاديث الصحيحة وكانت المؤلفات قبل الصحيحين تحوي أحاديث صحيحة وحسنة وضعيفة مبنياً سندها^(٢).

وقد بذل المحدثون جهوداً عظيمة للوصول الى الحديث الصحيح متبعين الطرق العلمية مما لم تقم بمثل ذلك أمة من الأمم قبلهم فلم يحص البشر القرون رجل في التاريخ كما يحص المسلمون أحاديث هذا النبي الكريم وراقبوا أعماله ، وبنوا يتناول التحقيق الانساني صدق رواية الاخبار أو كذبهم وأهليتهم لحمل هذه الآثار أو عدم أهليتهم لذلك كما حقق ذلك اعلام السنة المحمدية^(٣).

وكان المحدثون يرحلون في طلب الحديث فتراهم يقضون الليالي والأيام

رحلة شاقة طويلة لمقابلة شخص يروي حديثاً واحداً وهذه الرحلة لطلب العلم بدأت في جيل الصحابة فقد رحل جابر بن عبد الله الى عبدالله بن أنيس في الشام واستغرق سفره شهراً ليستمع منه حديثاً واحداً لم يكن جابر قد سمعه عن النبي ﷺ ورحل جابر الى مصر للقاء مسلمة بن مخلد وسأله عن حديث بلغه عنه فلما انصرف به رجع.

ورحل أبو أيوب الانصاري الى عقبة بن عامر بمصر فلما لقيه قال : حدثنا ما سمعته من رسول الله ﷺ في ستر المسلم لم يبق أحد سمعه غيري وغيرك . فلما عدته ركب أبو أيوب راحلته وانصرف عائداً الى المدينة وما حل راحلته .

وقد استمرت الرحلة في جيل التابعين ، فقد تفرق الصحابة في الامصار يحملون معهم العلم فما كان للرجل أن يحيط علماً بحديث رسول الله ﷺ دون رحلة في الامصار وملاحقة الصحابة المتفرقين فيها .

يقول سعيد بن المسيب (ت ٩٤ هـ) : أحد كبار التابعين : ان كنت لأسير في طلب الحديث الواحد مسيرة الليالي والأيام . . .

وعن أبي العالية الرياحي قال : كنا نسمع الرواية بالبصرة عن أصحاب رسول الله ﷺ فلم نرض حتى ركبنا الى المدينة فسمعناها من أفواههم . . .

واستمرت الرحلة في طلب العلم في أجيال المحدثين بعدهم حتى ارسيت دعائم العلم وثبتت قواعده واحكمت اصوله وفصوله .

وما انفرد به المسلمون - وهم في سبيل الوصول الى معرفة الحديث الصحيح - بشيء علم الجرح والتعديل الذي لم تسبقهم به أمة من الأمم وهو علم يقوم على نقد الرجال ومعرفة أحوالهم . قال الدكتور عبد الكريم زيدان : «وقد قام علماء الحديث بعمل مبرور إذ أنشأوا علم الجرح والتعديل أو علم الرجال . وهذا العلم مما انفرد به المسلمون ولا نظيره عند غيرهم ، والغرض منه الكشف عن احوال رواة السنة والحد من الكاذب والضابط من الواهم والموثوق بروايته من المطعون فيها . . .»

(١) انظر السنة ومكانتها في التشريع ١٢١ - ١٢٥ ، بحوث في تاريخ السنة - ١٤٤ هـ
كانت كتب الحديث قبل هذين الامامين مخلوطة بآثار وآراء كثيرة للصحابة . والتابعين ومن بعدهم
كتب حديث خالصة غير ان هذين الامامين جردوا الصحيحين من ذلك الا في القليل .
(٢) انظر مقدمة مختصر التحفة الاثني عشرية لمحب الدين الخطيب (ج ١)

ويقوم هذا العلم على دراسة مستفيضة لأحوال الرواة والتحري عن ميولهم وصفاتهم وأخلاقهم ونسائلهم وعقائدهم ، وقد بذل علماء هذا الفن جهداً عظيماً وتحملوا في سبيل ذلك التعب والسفر الطويل والرحلات المتعددة للتحري والتنقيب عن أحوال الرواة ودراسة حياتهم والسؤال عنهم . وقد كان علماء الجرح والتعديل في دراستهم لأحوال الرواة في غاية التجرد عن الهوى والموضوعية في البحث ولم تؤثر فيهم روابط الصداقة أو القرابة أو الاشتراك بالموطن والمذهب لأن سنة رسول الله ﷺ أعلى وأعلى في نظرهم من كل اعتبار آخر . فكانوا لهذا كله يفحصون أحوال رواة السنة النبوية فحصاً مجرداً موضوعياً لا تهتمهم النتيجة التي يصلون إليها ، وإنما يهمهم شيء واحد هو الوصول إلى حقيقة وصفات من يدرسونه ومدى الوثوق بروايته . فكانوا في دراستهم هذه كالكيميائي في مصنعه وهو يفحص مادة من المواد ليعرف خصائصها ولا تهمة النتيجة التي يصل إليها ولا نوع الصفات التي ستظهر عليها المادة التي يفحصها . فإذا ما أنهى العالم دراسته حول رواة الحديث اعطى لكل منهم رمزاً يشير إلى خلاصة ما توصل إليه فيقول : هذا ثقة ، وهذا عدل ، أو هذا لين الحديث ، أو هذا لا بأس بحديثه ، أو هذا كذاب ، أو هذا سيء الحفظ ، أو هذا أصابه ضعف في ذاكرته في شيخوخته .

وبهذه الدراسة المضنية الخالصة المجردة من الهوى والمقرونة بتقوى الله والاخلاص له والحرص الشديد على تجريد السنة الصحيحة عما علق بها ، استطاع علماء الجرح والتعديل بعون الله أن يميزوا صحيح السنة من مكذوبها وأن يردوا كيد أعداء الاسلام الذين أرادوا هدمه بهدم السنة والتشكيك بها وصرف المسلمين عنها^(١) .

وقال الدكتور مصطفى السباعي : «ومن ثمار هذه الجهود المباركة علم الجرح والتعديل أو علم ميزان الرجال وهو علم يبحث فيه عن أحوال الرواة وأمانتهم وثقتهم وعدالتهم وضبطهم أو عكس ذلك من كذب أو غفلة أو نسيان . . . »

ثم يقول ان هذا العلم الذي نشأ عن تلك الحركة المباركة لا تعرف له مثيلاً بهذا

ان تاريخ الامم الاخرى وقد ادى الى نشأة هذا العلم حرص العلماء على الوقوف على أحوال الرواة حتى يميزوا بين الصحيح وغيره فكانوا يختبرون بانفسهم من يعاصروهم من الرواة ويسألون السابقين عن لم يعاصروهم . . . »^(٢) .

وقال الاستاذ المحقق احمد محمد شاكر : «اجتهد علماء الحديث في رواية كل ما رواه عنه الرواة وإن لم يكن صحيحاً عندهم ثم اجتهدوا في التوثق من صحة كل حديث وكل (حرف) رواه الرواة ونقدوا أحوالهم ورواياتهم واحتاطوا أشد الاحتياط في النقل فكانوا يحكمون بضعف الحديث ، لأقل شبهة في سيرة الناقل الشخصية مما يؤثر في العدالة عند أهل العلم .

أما إذا اشتبهوا في صدقه وعلموا انه كذب في شيء من كلامه فقد رفضوا روايته وسماوا حديثه موضوعاً أو مكذوباً وإن لم يعرف عنه الكذب في رواية الحديث مع علمهم بأنه قد يصدق الكذب .

وكذلك توثقوا من حفظ كل راو وقارنوا رواياته بعضها ببعض وبروايات غيره فان وجدوا منه خطأ كثيراً وحفظاً غير جيد ضعفوا روايته وإن كان لا مطعن عليه في نفسه ولا في صدقه خشية أن تكون روايته مما خانه فيه الحفظ . . . »^(٣) .

وقد ألف علماء الجرح والتعديل كتباً في أسماء الرجال وتوثيقهم أو تضعيفهم كتبت تروى حديثاً من الأحاديث الصحيحة أو الضعيفة إلا ترى ترجمة رواه كلهم أو كتب الجرح والتعديل . وليس ثمة شخص جاء ذكره في حديث إلا تعرض له يحدون بالجرح أو التعديل . فهناك كتب انفردت بتناول الثقات وكتب انفردت بتناول الضعفاء وكتب تناولت الضعفاء والثقات . وكتب ألفت في معرفة الصحابة وكتب في الطبقات وكتب في معرفة الاسماء وتمييز المؤلف والمختلف ، والمتفق والمختلف وكتب في الاسماء والكنى واللقاب وكتب في الوفيات الى غير ذلك من المؤلفات ومن الجهود التي لا تترك مجالاً لمستريد .

ولنا عن ذلك أيضاً علم مصطلح الحديث الذي يضع القواعد العلمية

(١) مقدمة كتابه (بحوث في تاريخ السنة المشرفة) ٢٨ - ١٢٧
(٢) مقدمة الباحث الحديث ص ٨٨

(١) مقدمة كتابه (بحوث في تاريخ السنة المشرفة) ٢٨ - ٢٩

لتصحيح الاخبار ، وهي اصح ما عرف في التاريخ من قواعد علمية للرواية والاخبار بل كان علماءنا رحمهم الله هم أول من وضعوا هذه القواعد على اساس علمي لا مجال بعده للحيلة والتثبت^(١) .

فكان المحدثون يضعون مصطلحاً واضحاً أمام كل حديث يبين درجته فيقولون هو : متواتر ، صحيح ، حسن ، ضعيف ، موضوع إلى غير ذلك من المصطلحات الدقيقة الواضحة .

فالحديث الصحيح هو ما رواه عدل تام الضبط عن مثله إلى رسول الله ﷺ غير معلل ولا شاذ^(٢) .

فلا يحكم لحديث بالصحة حتى يكون جميع رواته عدولاً ضابطين ثم لا يكون الحديث شاذاً أي رواه ثقة خالف من هو أوثق منه ، ولا معللاً أي فيه علة خفية في السند أو في المتن يعرفها جهابذة أهل العلم .

وأما المتواتر فهو أعلى درجات الحديث الصحيح لأنه ينبغي أن تكون سلاسل رواته عدداً كثيراً بحيث يستحيل نواظورهم على الكذب ومن توفرت فيهم شروط الصحيح ، وتوضيح ذلك أن تروي سلسلة كل رجالها معروفون بالعدل والقبول حديثاً إلى رسول الله . ثم تروي سلسلة أخرى معروفون بالعدل والضبط الحديث نفسه إلى رسول الله . ثم تروي سلسلة أخرى كالسلسلة السابقة ، الحديث نفسه ، ثم تروي سلسلة أخرى كالسلاسل الأخرى الحديث نفسه ، ثم تروي سلسلة أخرى كالسلاسل الأخرى الحديث نفسه .

قالوا وأقل هذه السلاسل خمسة وقسم ضبطه بأثنتي عشرة سلسلة وبعضهم باربعة وسبعين وبغير ذلك .

فهذا الحديث أي الحديث المتواتر يفيد العلم القطعي .

والاحاديث كلها مدونة مسجلة برواتها وألفاظها ودرجاتها فلا يمكن احداً

يقول حديثاً واحداً من نفسه لأن الاحاديث كلها بلا استثناء مدونة في كتب الحديث ومدون معها رواتها ومدون لفظ كل راوٍ بحيث لا يمكن التصرف به (حرف) واحد . ومدون معها درجة الحديث . فأبى ضبط هذا؟! .

وأصح كتب الحديث باجماع المسلمين هو صحيح البخاري ثم صحيح مسلم . وصحيح البخاري يشمل أربعة آلاف حديث وهو - كما ذكر البخاري - أخرجه من راهم ستمائة ألف حديث وما وضع فيه حديثاً إلا اغتسل قبل ذلك وصلى ركعتين^(٣) .

والبخاري أكبر امام في الحديث في عصره بلا منازع لأذن له شيوخ العلم وأقرؤا له بالفضل وفضلوه على انفسهم في سائر الامصار وكانوا لا يقدمون عليه أحداً . قال البخاري : كتبت الحديث عن ألف شيخ وأكثر ، ما عندي حديث لا اذكر اساده^(٤) .

نظر في الحديث من صفه ورد على بعض الشيوخ منذ كان عمره إحدى عشرة سنة^(٥) . وكان أهل المعرفة من أهل البصرة يعدون خلفه في طلب الحديث وهو شاب حتى يغلبوه على نفسه ويجلسونه في بعض الطريق فيجتمع عليه ألوف أكثرهم من يكتب عنه^(٦) .

ذكر أبو حامد أحمد بن حمدون القصار قال : سمعت مسلم بن الحجاج - صاحب الصحيح المشهور - جاء إلى محمد بن اسماعيل البخاري فقبل بين عينيه - وقال دعني اقبل حتى رجلك يا استاذ الاستاذين وسيد المحدثين وطبيب الحديث في عله^(٧) .

عرض البخاري كتاب الصحيح على شيوخ عصره كالامام أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وابن المديني فأقرؤا له بالصحة . وفحصه المسلمون فحصاً دقيقاً في عصره والعصور التي بعده ونظروا في رجاله فاجمع المسلمون على تقديمه وتوثيقه .

(١) تاريخ بغداد ٢/ ٩٠٨ .

(٢) تاريخ بغداد ٢/ ١٠ .

(٣) تاريخ بغداد ٢/ ٦ .

(٤) تاريخ بغداد ٢/ ١٥ .

(٥) تاريخ بغداد ١٣/ ١٠٢ .

(١) السنة ومكانتها في التشريع الاسلامي ١٢٥

(٢) مصطلح الحديث للشيخ عبد الغني محمود ١٤ ، الباحث الحديث ٢١

والخلاصة ان كل ما في الصحيحين صحيح وليس فيها كل الصحيح.
ثم تأتي بعد هذين الكتابين في الصحة الصحاح الاربعة وهي : جامع الترمذي
وسنن النسائي وسنن أبي داود وسنن ابن ماجه رحمهم الله اجمعين .
وبعد هذه المقدمة القصيرة نعود إلى بحثنا .

قال الحافظ الذهبي : « واما جامع البخاري الصحيح فأجل كتب الاسلام
وافضلها بعد كتاب الله تعالى . فلو رحل الشخص لسماعه من الف فرسخ لما
ضاعت رحلته » .

وقال الامام النسائي : ما في هذه الكتب كلها أجود من كتاب محمد بن اسماعيل
البخاري^(١) .

قال البخاري : « صنف كتاب الصحاح لست عشرة سنة خرجته من ستائة الف
حديث وجعلته حجة فيما بيني وبين الله »^(٢) .

ولم يذكر البخاري فيه كل ما صح عنده وانما كتب فيه أربعة آلاف حديث
صحيح قال البخاري : « وما أدخلت في كتابي الجامع الصحيح إلا ما صح وتركته من
الصحاح لحال الطوال »^(٣) .

وكذلك الامام مسلم بن الحجاج المتوفى سنة ٢٦١ فقد أخذ عن البخاري وعن
شيوخ عصره وطاف البلاد وألف كتابه الصحيح من ثلثائة الف حديث مسموعة
وفيه زهاء أربعة آلاف حديث . وفحصه المسلمون فحصاً دقيقاً وأقروا له بالنقد
والثقة فهذان الكتابان أصبح كتب الحديث باجماع المسلمين .

قال الحافظ ابن كثير : « أول من اعتنى بجمع الصحيح أبو عبدالله محمد بن
اسماعيل البخاري وتلاه صاحبه وتلميذه أبو الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري
فهما أصبح كتب الحديث والبخاري أرجح . . . »

ثم إن البخاري ومسلم لم يلتزما باخراج جميع ما يحكم بصحته من الاحاديث
فانها قد صححوا أحاديث ليست في كتابيهما^(٤) .

(١) تاريخ بغداد ٩ / ٢

(٢) تاريخ بغداد ١٤ / ٢

(٣) تاريخ بغداد ٩ / ٢

(٤) الباعث الحديث ٢٥

يسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما اهلكتهم» .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح مسلم) عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ : « إن الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها وإن أمتي سيلغ ملكها ما زوى لي منها وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض . . . الحديث » .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) بطرق متعددة عن أبي هريرة وجابر بن سمرة رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده وقيصر ليهلكن ثم لا يكون : قيصر بعده ولتقسم كنوزهما في سبيل الله » .

وفي (صحيح البخاري) أن المغيرة قال لعامل كسرى : وأخبرنا نبينا ﷺ عن رسالة ربنا أنه من قتل منا صار إلى الجنة في نعيم لم ير مثله قط ومن بقي منا ملك وقابكم .

وفي (صحيح البخاري) بأكثر من طريق عن محمد بن خليفة عن عدي بن حاتم قال : « بينا أنا عند النبي ﷺ إذ أتاه رجل فشكا إليه الفاقة ، ثم أتاه آخر فشكا فطلع السبيل ، فقال يا عدي : هل رأيت الحيرة ؟ قلت : لم أرها وقد أنبت عنها . قال : فإن طالت بك حياة لترين الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحداً إلا الله . قلت فيما بيني وبين نفسي فأين دُعَا طيء الذين قد سعروا البلاد ؟ ، ولئن طالت بك حياة لتفتحن كنوز كسرى ، قلت : كسرى بن هرمز ؟ قال : كسرى بن هرمز . ولئن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج ملء كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد أحداً يقبله منه . وليلقين الله أحدكم يوم يلقاه وليس بينه وبينه ترجمان يترجم له فيقولن : ألم أبعث إليك رسولاً فيبلغك ؟ فيقول : بلى . فيقول : ألم أعطك مالاً وأفضل عليك ؟ فيقول : بلى . فينظر عن يمينه فلا يرى إلا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى إلا جهنم قال عدي : سمعت النبي ﷺ يقول : اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد شقة تمرة فبكلمة طيبة . قال عدي : فرأيت الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف إلا الله . وكنت فيمن افتتح كنوز كسرى بن هرمز ولئن طالت بكم حياة لترون ما قال النبي

أدلة الحديث

إن الأدلة التي تثبت نبوة محمد من الحديث الصحيح كثيرة غاية الكثرة ونحن لا نريد أن نستقصي جميع الأحاديث الدالة على ذلك وإنما حسبنا منها ما يقيم الدليل .

وقد التزمنا أن لا نذكر إلا حديثاً صحيحاً فمن ذلك :

١ - أخباره بالنصر وكثرة الفتوح وهلاك كسرى وقيصر :

جاء في (صحيح البخاري) بطرق متعددة عن الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عقبة بن عامر أن النبي ﷺ خرج يوماً فصلّى على أهل أحد صلته على الميت ثم انصرف إلى المنبر فقال : «إني فرط لكم وأنا شهيد عليكم وإني والله لأنظر إلى حوضي الآن وإني أعطيت مفاتيح خزائن الأرض أو مفاتيح الأرض . وإني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي ولكن أخاف عليكم أن تنافسوا فيها» .

وجاء فيه أيضاً عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله فقال : إني مما أخاف عليكم من بعدي ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها . . . الحديث .

وجاء فيه نحوه عن أبي هريرة رضي الله عنه .

ومن ذلك ما جاء فيه عن خباب بن الارت قال : شكونا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة قلنا له : ألا تستنصر لنا ؟ ألا تدعو الله لنا ؟ قال . . . الحديث وفيه .

«والله ليؤمنن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله أو الذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون» .

ومن ذلك ما جاء فيه عن عمرو بن عوف الأنصاري أن رسول الله ﷺ قال حديثاً وفيه « فابشروا وأملوا ما يسركم فوالله لا أفقر أخشى عليكم ولكن أخشى عليكم أن

أبو القاسم يخرج ملء كفه .

أقول حدث هذا في زمن الخليفة عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه فقد كان عماله يطوفون على من يقبل الصدقة فلا يقبلها أحد فقد أغنى عمر بن عبد العزيز الناس .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن عبد الله بن عبد الرحمن الأنصاري ومحمد بن يحيى بن حبان وإسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال : كان رسول الله ﷺ يدخل على أم حرام بنت ملحان فتطعمه وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله ﷺ فأطعمته وجعلت تفلّي رأسه فنام رسول الله ﷺ ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت : وما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : ناس من أمتي عرضوا علي غزاة في سبيل الله يركبون ثبج هذا البحر ملوكاً على الأسرة أو مثل الملوك على الأسرة - شك إسحاق - قالت : فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فدعا لها رسول الله ﷺ ثم وضع رأسه ثم استيقظ وهو يضحك فقالت : وما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : ناس عرضوا علي غزاة في سبيل الله - كما قال في الأول - قالت فقلت : يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم . قال : أنت من الأولين . فركبت في البحر زمان معاوية بن أبي سفيان فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت . وأخرجه النسائي والبيهقي .

وجاء نحوه هذا الحديث في (صحيح البخاري) عن عمير بن الأسود العنسي أنه أتى عبادة بن الصامت وهو نازل في ساحة حمص وهو في بناء له ومعه أم حرام قال عمير فحدثنا أم حرام أنها سمعت النبي ﷺ يقول : « أول جيش من أمتي يغزون البحر قد أوجبوا . قالت أم حرام : قلت يا رسول الله أنا فيهم ؟ قال أنت فيهم . ثم قال النبي ﷺ : أول جيش من أمتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم . فقلت أنا فيهم يا رسول الله ؟ قال لا . »

فأنت ترى أن هذا المعنى قد تواتر بطرق كثيرة صحيحة عن عقبة بن عامر وأبي سعيد الخدري وأبي هريرة وخباب بن الارت وعمرو بن عوف الأنصاري وثوبان وجابر بن سمرة والمغيرة بن شعبة وعدي بن حاتم وأم حرام فأفاد العلم القطعي ودل ذلك دلالة ظاهرة على صحة نبوته ﷺ .

٢ - الإخبار بما يفتح المسلمون من البلاد :

أخبر الرسول ﷺ بفتح خيبر واليمن والعراق والشام وبيت المقدس ومصر والروم وفارس وغيرها من البلاد قبل فتحها وأكثر هذه البلاد فتح بعد موته (ص) فقام ذلك دليلاً على صحة نبوته ﷺ .

فمن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن حميد وعبد العزيز بن صهيب وثابت البناني ومحمد بن سيرين وقتادة كلهم عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال : وفيه : « فخرجنا إلى خيبر فأنتهينا إليهم ليلاً فلما أصبح ولم يسمع أذاناً ركب وركبت خلف أبي طلحة وإن قدمي لتمس قدم النبي ﷺ قال : فخرجوا إلينا بمكاتلهم ومساحيهم فلما رأوا النبي ﷺ قالوا : محمد والله محمد والخميس » قال فلما رأهم رسول الله ﷺ قال : الله أكبر الله أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا ساحة قوم فساء صباح المنذرين » وأخرجه البيهقي .

ونحوه ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن سهل بن سعد وسلمة بن الأكوع وأبي هريرة رضي الله عنهم أجمعين قالوا - واللفظ هنا لسهل بن سعد - : « قال النبي ﷺ يوم خيبر لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله . فبات الناس ليلتهم أيهم يعطى فغدوا كلهم يرجوه . فقال : أين علي ؟ فقيل يشتكي عينيه . فبصق في عينيه ودعا له فبرأ كأن لم يكن به شيء فأعطاه . فقال : أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا . قال انفذ علي رسلك حتى تنزل مساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يجب عليهم فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً خير لك من أن يكون لك حمر النعم » وأخرجه البيهقي وابن الأثير في أسد الغابة .

ففتح الله على يديه فدل ذلك على صحة نبوته ﷺ .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن سفيان بن أبي زهير رضي الله عنه أنه قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : تفتح اليمن فيأتي قوم يُستون »

(١) الخميس : الجيش

فيحملون بأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون . وتفتح الشام فيأتي قوم يُستون فيحملون بأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون . وتفتح العراق فيأتي قوم يُستون فيحملون بأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون .

ونحوه ما جاء في (صحيح البخاري) عن عبد الله بن عمر عن رسول الله ﷺ قال : « اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا . قال قالوا وفي نجدنا . قال قال : اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا . قال قالوا وفي نجدنا . قال قال هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان » .

وفي هذا الخبر بفتح الشام قبل أن تفتح .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن عوف بن مالك قال : أتيت النبي ﷺ وهو في قبة من آدم فقال : أعددتاً بين يدي الساعة : « موتى ثم فتح بيت المقدس . . . الحديث »

ومن ذلك ما جاء في (صحيح مسلم) عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ : « إنكم ستفتحون مصر وهي أرض يسمى فيها القيراط فإذا فتحتموها فأحسنوا إلى أهلها فإن لهم ذمة ورحماً أو قال : ذمة وصهرأ . فإذا رأيت رجلين يختصمان فيها أو موضع لبنة فاخرج منها .

قال فرأيت عبد الرحمن بن شرحبيل بن حسنة وأخاه ربيعة يختصمان في موضع لبنة فخرجت منها » .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح مسلم) عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : « منعت العراق درهمها وقفيزها ، ومنعت الشام مديها ودينارها ، ومنعت مصر أردبها ودينارها وعدتم من حيث بدأنتم وعدتم من حيث بدأنتم شهد على ذلك لحم أبي هريرة ودمه » .

وهذا الخبر بفتح هذه البلاد وما تؤول إليه . وقد وقع ما ذكره ﷺ وعاد الناس من حيث بدأوا .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح مسلم) عن نافع بن عتبة قال : « كنا مع رسول الله ﷺ في غزوة . . . الحديث وفيه :

قال : تغزون جزيرة العرب فيفتحها الله ثم فارس فيفتحها الله ثم تغزون الروم فيفتحها الله . . . الخ » .

وهذه الأحاديث متواترة في المعنى - كما ترى - فقد رويت هذه الأحاديث في فتح البلاد عن طريق أنس بن مالك وسهل بن سعد وسلمة بن الأكوع وأبي هريرة وسفيان بن أبي زهير وابن عمر وعوف بن مالك وأبي ذر ونافع بن عتبة بطرق صحيحة متعددة فأفادت العلم اليقيني القطعي ودلت بصورة قاطعة على صدق نبوته ﷺ .

٣ - الأخبار بوفاة النجاشي وآخرين :

أخبر النبي (ص) بوفاة النجاشي ملك الحبشة في اليوم الذي مات فيه وإن ما بين الحبشة والمدينة مسيرة الأيام والليالي فجمع الصحابة فصنفهم صنفوا وصلى عليه وهذا الخبر بالغيب .

روى البخاري ومسلم عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة عبد الرحمن عن أبي هريرة وأخرجاه عن سعيد بن ميناء وعطاء وعن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله وأخرجاه عن عمران بن حصين وأخرجاه بطرق متعددة عن الشعبي عن ابن عباس - وهذا اللفظ لأبي هريرة - « أن رسول الله ﷺ نعى النجاشي في اليوم الذي مات » ، خرج إلى المصلى فصنف بهم وكبر أربعاً » .

وعن جابر بن عبد الله الأنصاري أنه كان في الصف الثاني أو الثالث .

وأخرج ابن عبد البر في الاستيعاب والنسائي والبيهقي .

لأننا نرى أن هذا الحديث روي بسلاسل متعددة كلها صحيحة ، بل هو في الصحيح فدل على نبوته ﷺ .

ومن ذلك ما جاء في البخاري بطرق كثيرة عن حميد بن هلال عن أنس ابن مالك

رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « أخذ الراية زيد فأصيب ثم أخذها جعفر فأصيب ثم أخذها عبد الله بن رواحة فأصيب وإن عيني رسول الله ﷺ لتذرفان ثم أخذها خالد بن الوليد من غير إمرة ففتح له » . وأخرجه البيهقي وابن الأثير في أسد الغابة . وأخرج البخاري نحوه أيضاً عن عبد الله بن عمر .

وهذا الحديث قيل في معركة مؤتة والرسول في المدينة . وهو من معجزاته ﷺ . ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن أبي هريرة (رض) قال : « بعث رسول الله ﷺ عشرة رهط سرية عيشاً وأمر عليهم عاصم بن ثابت الأنصاري [ثم ذكر الحديث أن فيهم من قتل وفيهم من أسر وبيع ومعه خبيب] وفيه : فأخبر النبي ﷺ أصحابه خبرهم وما أصيبوا » .

فأنت ترى أن هذا المعنى متواتر ورد عن أبي هريرة وجابر بن عبد الله وعمران ابن حصين وابن عباس وأنس بن مالك وعبد الله بن عمر بأسانيد متعددة كلها صحيحة فدل على صحة نبوته ﷺ .

٤ - الإخبار بخاتمة طائفة من الناس :

أخبر الرسول بخاتمة بعض الأشخاص فقال : هو من أهل النار أو هو من أهل الجنة فختتم له كما قال . ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن أبي هريرة وسهل بن سعد الساعدي رضي الله عنهما - واللفظ لسهل - « أن رسول الله ﷺ التقى هو والمشركون فاقتتلوا فلما مال رسول الله ﷺ إلى عسكره ومال الآخرون إلى عسكرهم وفي أصحاب رسول الله ﷺ رجل لا يدع لهم شاة ولا فاذة إلا اتبعها يضربها بسيفه ، فقالوا : ما أجزأنا اليوم أحد كما أجزأ فلان . فقال رسول الله ﷺ : أما إنه من أهل النار . فقال رجل من القوم : أتأصاحبه . قال فخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه قال فجرح الرجل جرحاً شديداً فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه بالأرض وذبابه بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه . فخرج الرجل إلى رسول الله ﷺ فقال : أشهد أنك رسول الله . قال وما ذاك ؟

قال الرجل الذي ذكرت أنفاً إنه من أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به فخرجت في طلبه ثم جرح جرحاً شديداً فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه بالأرض وذبابه بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه . فقال رسول الله ﷺ عند ذلك : إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة » (١) .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن سعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن أبي هريرة ، وفيه عن عبيد الله بن كعب عمن شهد خيبر مع النبي ﷺ - واللفظ لأبي هريرة - قال : « شهدنا خيبر فقال رسول الله ﷺ لرسول من معه يدعي الإسلام هذا من أهل النار . فلما حضر القتال قاتل الرجل أشد قتالاً حتى كثرت به الجراح فكاد بعض الناس يرتاب فوجد الرجل ألم الجراحة فلم يبق يده إلى كنياته فاستخرج منها أسهماً فنحر بها نفسه فاشتد رجال من المسلمين فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك انتحر فلان فقتل نفسه فقال قم يا فلان فاذن فإنه لا يدخل الجنة إلا مؤمن إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » . وأخرجه الإمام أحمد في المسند والبيهقي .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : « انطلق سعد بن معاذ معتمراً فنزل على أمية بن خلف أبي صفوان [ثم ذكر حديث ملاحاة سعد لأبي جهل] ثم جاء فيه :

قال : فجعل أمية يقول لسعد لا ترفع صوتك وجعل يمسكه .

فلما ذهب سعد فقال دعنا عنك فإني سمعت محمداً ﷺ يزعم أنه قاتلك . قال : قال : نعم .

قال والله ما يكذب محمد إذا حدث . فرجع إلى امرأته فقال : أما تعلمين ما قال لي النبي ﷺ ؟ قالت : وما قال ؟ قال : زعم أنه سمع محمداً ﷺ يزعم أنه قاتلي . قال والله ما يكذب محمد . قال فلما خرجوا إلى بدر وجاء الصريخ قالت له

يا رسول الله قاتل النفس حرام في الإسلام وجرم كبير ومن أسباب دخول النار

أمراته : لما ذكرت ما قال لك أخوك الشربي ؟ قال فلراد ألا يخرج . فقال له أبو جهل : إنك من أشراف الوادي فسر يوماً أو يومين فصار معهم فقتله الله .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح مسلم) عن أنس بن مالك قال : كنا مع عمر وذكر الحديث وفيه - فقال - أي عمر - أن رسول الله ﷺ كان يرينا مصارع أهل بدر بالأمس يقول : هذا مصرع فلان غداً إن شاء الله قال فقال عمر : فوالذي بعث به بالحق ما انحطأوا الحدود التي حد رسول الله ﷺ .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « قدم مسيلمة الكذاب على عهد رسول الله ﷺ فجعل يقول : إن جعل لي من الأمر من بعده تبعته . وقدمها في بشر كثير من قومه . فأقبل إليه رسول الله ﷺ ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد رسول الله ﷺ قطعة جريد حتى وقف في مسيلمة في أصحابه فقال : لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتكها ولن تعدوا أمرك فيك ولن أدبرت ليعقرنك الله ، وإني لأراك الذي أريت فيك ما رأيت . فأخبر أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال بينما أنا نائم رأيت في يدي سوارين ذهب فاهمني شأنهما ، فأوحى إلي في المنام أن انفضهما فنفضتهما فطارا . فأرأى كذابين يخرجان بعدي فكان أحدهما العنسي والآخر مسيلمة الكذاب صاحب اليمامة .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن أبي بكرة قال : « رأيت رسول الله ﷺ على المنبر والحسن بن علي إلى جنبه وهو يقبل على الناس مرة وعليه أمر ويقول : إن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين المسلمين .

وقد وقع ما ذكره رسول الله ﷺ فأصلح الله بالحسن بين فئتين عظيمتين وهما أهل الشام وأهل العراق .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) بأكثر من طريق عن أبي سعيد الخدري وأم سلمة - واللفظ هنا لأبي سعيد - قال : « كنا نحمل لبنه ولبنه يحمل لبنتين لبنتين - يعني في بناء المسجد - فرأه النبي ﷺ فينفض الثراب من

يقول : ويح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار . قال يقول عمار : أعوذ بالله من الفتن .

وقال ابن عبد البر في (الاستيعاب) : « وتواترت الأخبار عن النبي ﷺ أنه قال : يقتل عماراً الفئة الباغية . وهو من أصحاب الأحاديث . فقتل عمار رضي الله عنه في جيش علي وقتله الفئة الباغية على علي وهي فئة معاوية . فكان كما أخبر رسول الله ﷺ .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن سعيد بن المسيب وأبي عثمان النهدي عن أبي موسى الأشعري . . . وساق الحديث وفيه : « فجاء إنسان فرك الباب فقلت : من هذا ؟ فقال عثمان بن عفان فقلت على رسلك . فجلست إلى رسول الله ﷺ فأخبرته فقال : ائذن له وبشره بالجنة على بلوى نصيبه .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن أنس بن مالك وأبي موسى الأشعري - واللفظ ههنا لأنس بن مالك - قال : أن النبي ﷺ صعد أحداً بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فقال : اثبت أحد فلما عليك نبي وصديق ومهديان .

وجاء نحو هذا المعنى عن أبي هريرة رضي الله عنه في صحيح مسلم .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن يزيد بن أبي عبيد وعبد الله بن عبد الله بن كعب بن مالك وإياس بن سلمة بن الأكوع كلهم عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال : « خرجنا مع النبي ﷺ إلى خيبر فسرنا ليلاً فقال من القوم لعامر يا عامر ألا تسمعن من هنيهاتك وكان عامر رجلاً شاعراً فنزل بالقوم . . . الحديث

قال رسول الله ﷺ من هذا السائق ؟ قالوا عامر بن الأكوع . قال : يرحمه

ثم يسوق الحديث وفيه أن عامراً مات مساء فتح خيبر . وأخرجه البيهقي في مسنده وأبو الأثير في أسد الغابة وغيرهم .

ومن عظيم الأخبار ما أخبر به عن خروج الفرقة المارقة وأنهم تقتلهم أولى الطائفتين بالحق فقتلهم على كرم الله وجهه .

جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن أبي سعيد الخدري وعلي بن أبي طالب ومعاذ بن عمر ، واللفظ هنا لأبي سعيد رضي الله عنه - وفيه : « فاقبل رجل غائر العينين مشرف الوجنتين نأتى الجبين كث اللحية مخلوق فقال : اتق الله يا محمد . فقال : من يطع الله إذا عصيت ، أيامني الله على أهل الأرض فلا تأمنوني ؟ فسأله رجل قتله أحسبه خالد بن الوليد فمنعه ، فلما ولي قال : إن من ضئضئ هذا أو في طلب هذا قوم يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان لئن أنا أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد . »

وأخرج البخاري ومسلم أيضاً عن أبي سلمة بن عبد الرحمن والضحاك الهمداني وأبو نضرة عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : « بينما نحن عند رسول الله ﷺ وهو يقسم قسماً ثلثه ذو الخويصرة وهو رجل من بني تميم فقال : يا رسول الله أعدل فقال : ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل ؟ قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل . فقال عمر يا رسول الله ائذن لي فيه فاضرب عنقه . فقال دعه فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرأون القرآن لا يجاوز ثراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية . . . إلى أن يقول : أيهم رجل أسود إحدى عضديه مثل ثدي المرأة أو مثل البضعة تدرأ در ويخرجون على حين فرقة من الناس . »

قال أبو سعيد فاشهد أنني سمعت هذا الحديث من رسول الله ﷺ واشهد أن علي بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه . فأمر بذلك الرجل فالتمس فأتى به حتى نظرت إليه على نعت النبي ﷺ الذي نعمته . »

وجاء في (صحيح مسلم) « حدثنا عبد بن حميد حدثنا عبد الرزاق بن همام حدثنا محمد بن أبي سليمان حدثنا سلمة بن كهيل حدثني زيد بن وهب الجهني أنه كان في الجيش الذين كانوا مع علي رضي الله عنه الذين ساروا إلى الحوارج فقال علي رضي الله عنه : أيها الناس اني سمعت رسول الله ﷺ يقول : يخرج قوم من امتي

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن عروة ومسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت : « دعا النبي ﷺ فاطمة ابنته في شكواه الذي قبض فيه فسارها بشيء فبكت ثم دعاها فسارها فضحكت . قالت فسألته عن ذلك فقالت : سارني النبي ﷺ فأخبرني أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكت ثم سارني فأخبرني أنني أول أهل بيته اتبعه فضحكت . »

وكان كما قال ﷺ : إنها أول أهل بيته لحوقاً به .

إلى غير ذلك من الأحاديث الصحيحة .

وهذا المعنى متواتر فقد جاء بأسانيد كثيرة كلها صحيحة عن أبي هريرة وسهل الساعدي وابن مسعود وأنس بن مالك وابن عباس وأبي بكرة وأبي سعيد الخدري وأم سلمة وأبي موسى الأشعري وسلمة بن الأكوع وعائشة وبطريق متعددة فدل هذا على صحة نبوة محمد .

هـ - الإخبار عن الفرقة المارقة :

كان رسول الله ﷺ كثيراً ما يخبر أصحابه عما يحدث فيهم ولهم وكان الصحابة يسألونه أحياناً فيجيب ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) - في هذا الباب - عن أبي موسى وأنس بن مالك « أن رسول الله ﷺ خرج حين زاغ الشمس فصل الظهر فقام على المنبر فذكر الساعة فذكر أن فيها أموراً عظيماً ثم قال من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل فلا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم ما دمت في مقامي هذا فأكثر الناس في البكاء وأكثر أن يقول : سلوني . فقام عبد الله بن حذاف السهمي فقال : من أبي ؟ قال أبوك حذافة . ثم أكثر أن يقول : سلوني فبركهم على ركبتيه فقال : رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً . . . الحديث . »

ومن ذلك ما أخبره بخروج المبير والكذاب في ثقيف . جاء في (صحيح مسلم) « أن أسماء بنت أبي بكر قالت للحجاج : أما إن رسول الله ﷺ حدثنا أن ثقيف كذاباً ومبيراً . فاما الكذاب فرأيناه وأما المبير فلا أخالك إلا إياه . »

(المبير: السفك، الميبد، المهلك)

وهم أدنى الطائفتين إلى الحق . والطائفة الأخرى قتلوا عمار بن ياسر وهي الطائفة الباغية .

وكان علي قد أخبرهم بهذا الحديث وبعلامتهم وطلبوا هذا المخدج فلم يجدوه حتى قام علي بنفسه فقتل عليه فوجده مقتولاً فسجد شكراً لله . (١١) .

٦ - الإخبار بهبوب الريح الشديدة :

جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن أبي حميد الساعدي قال : « غزونا مع النبي ﷺ غزوة تبوك . . . الحديث وفيه ، فلما أتينا تبوك قال : أما إنها ستهب الليلة ريح شديدة فلا يقوم من أحد ومن كان معه بعير فليعقله ، فعقلناها وهبت ريح شديدة فقام رجل فآلقته بجبل طيء . . . الحديث »

٧ - زيادة الماء :

تواترت الأخبار الصحيحة بزيادة الماء ببركة رسول الله ﷺ فمن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم وسنن البيهقي) واللفظ للبخاري قال : « حدثنا مسدد قال حدثني يحيى بن سعيد قال حدثنا عوف قال حدثنا أبو رجاء عن عمران قال : كنا في سفر مع النبي ﷺ . . . إلى أن قال : ثم سار النبي ﷺ فاشتكى إليه الناس من العطش فنزل فدعا فلاناً كان يسميه أبو رجاء نسيه عوف ودعا علياً فقال : اذهب فابتغيا الماء فانطلقا فتلقيا امرأة بين مزادتين أو سطحيحتين من ماء على بعير لها . فقالا لها أين الماء ؟ قالت : عهدي بالماء أمس هذه الساعة ونفرتنا خلوافا . فالا لها : انطلقني إذن . قالت : إلى أين ؟ قال : إلى رسول الله ﷺ . قالت : الذي يقال له الصابئ ؟ قال : هو الذي تعنين فانطلقني فجاءها بها إلى النبي ﷺ وحدثاه الحديث قال فاستنزلهما عن بعيرها ودعا النبي ﷺ باناء ففرغ فيه من أفواه المزدتين أو سطحيحتين وأوكأ أفواههما وأطلق العزالي ونودي في الناس اسقوا واستقوا فسقى من شاء واستقى من شاء وكان آخر ذلك أن أعطى الذي أصابته الجنابة اناء من ماء قال : اذهب فافرغه عليك وهي قائمة تنظر إلى ما يفعل بمائها وأيم الله لقد أقلع

(١١) الجواب الصحيح ١٤٣/٤ - ١٤٤

يقرأون ، القرآن ليس قراءتكم إلى قراءتهم بشيء ولا صلاتكم إلى صلاتهم بشيء . يقرأون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم ، لا تجاوز صلاتهم تراقيهم يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية لو يعلم الجيش الذين يصيبونهم ما قضى لهم على لسان نبيهم ﷺ لا تكلوا عن العمل .

وأية ذلك أن فيهم رجلاً له عضد وليس له ذراع على رأس عضده مثل حلقة الثدي عليه شعرات بيض ، فتذهبون إلى معاوية وأهل الشام وتتركون هؤلاء تخلفونكم في ذراريكم وأموالكم والله أني لأرجو أن يكونوا هؤلاء القوم فانهم قد سفكوا الدم الحرام وأغاروا في سرح الناس . فسبروا على اسم الله .

قال سلمة بن كهيل فتزكني زيد بن وهب منزلاً حتى قال مررنا على قنطرة فلما التقينا وعلى الخوارج يومئذ عبد الله بن وهب الراسبي فقال لهم : القوا الرماح وسلوا سيوفكم من جفونها فاني أخاف أن يناشدوكم كما ناشدوكم يوم حروراء . فرجعوا فوحشوا برماحهم وسلوا السيوف وشجرهم الناس برماحهم . قال وقتل بعضهم على بعض وما أصيب من الناس يومئذ إلا رجلان . فقال علي رضي الله عنه : التمسوا فيهم المخدج . فالتمسوه فلم يجدوه . فقام علي رضي الله عنه بنفسه حتى أتى اناساً قد قتل بعضهم على بعض قال : اخروهم فوجدوه بما يلي الأرض فكبر لهم قال : صدق الله وبلغ رسوله .

قال فقام إليه عبيدة السلماني فقال : يا أمير المؤمنين الله الذي لا إله إلا هو سمعت هذا الحديث من رسول الله ﷺ ؟

فقال : « إي والله الذي لا إله إلا هو ، حتى استخلفه ثلاثاً وهو يحلف له . » وفيه هذا عن عبيدة عن علي وعن عبيد الله بن أبي رافع مولى رسول الله . وهو آية عظيمة من آيات الله تعالى .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « وفي رواية في الصحيحين : تمرق مارقة على فرق من المسلمين يقتلهم أدنى الطائفتين إلى الحق .

وهؤلاء ظهروا بعد موته ببضع وعشرين سنة في أواخر خلافة علي لما افسد المسلمون . وكانت الفتنة بين عسكر علي وعسكر معاوية وقتلهم علي بن أبي طالب

عنها وإنه ليخيل لنا أنها أشد ملاءة منها حين ابتداء فيها .

فقال النبي ﷺ : اجمعوا لها فجمعوا لها من بين عجوة ودقيقة وسويقة حتى جمعوا لها طعاماً فجعلوه في ثوب وحملوها على بعيرها ووضعوا الثوب بين يديها .

قال لها : تعلمين ما رزقنا من مائك شيئاً ولكن الله هو الذي أسقانا . فانت أهلكها وقد احتبست عنهم قالوا ما حبسك يا فلانة؟ قالت العجب لقيني رجلان فذهبا إلى هذا الذي يقال له الصابي ، ففعل كذا وكذا فوالله أنه لأسحر من بين هذه وهذه وقالت بأصبعها الوسطى والسبابة فرفعتهما إلى السماء تعني السماء والأرض أو أنه لرسول الله حقاً . . الحديث .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك أنه قال : « رأيت رسول الله ﷺ وحانت صلاة العصر فالتمس الناس الوضوء فلم يجدوه فأتني رسول الله ﷺ بوضوء فوضع رسول الله ﷺ في ذلك الاناء يده وأمر الناس أن يتوضأوا منه . قال : فرأيت الماء ينبع من بين أصابعه حتى توضأوا من عند آخرهم . »

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن ثابت عن أنس وفيه : « فجعلت أنظر إلى الماء ينبع من بين أصابعه . »

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال : « أتني النبي ﷺ بآناء وهو بالزوراء فوضع يده فجعل الماء ينبع من بين أصابعه فتوضأ القوم . قال قتادة لأنس كم كنتم ؟ قال ثلاثمائة أو زهاء ثلاثمائة . »

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن الحسن وخيد عن أنس قال : « حضرت الصلاة فقام من كان قريب الدار إلى أهله وبقي قوم فأتني رسول الله ﷺ بمخضب من حجارة فيه ماء فصغر المخضب أن يسقط فيه كفه فتوضأ القوم كلهم . قلنا : كم كنتم ؟ قال : ثمانين وزيادة » وأخرجه ابن سعد في الطبقات بإسناد عديدة عن أنس .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال :

« قلنا يوم الحديبية أربع عشرة مائة والحديبية بئر فنزحناها حتى لم نترك فيها قطرة فجلس النبي ﷺ على شفير البئر فدعا بماء فمضمض ومج في البئر فمكثنا غير بعيد ثم استقينا حتى رويانا ورويت أو صدرت ركائنا . »

ومن ذلك ما جاء في (صحيح مسلم) عن معاذ بن جبل في غزوة تبوك وذكر قريباً هذه الحادثة .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : « عطش الناس يوم الحديبية والنبي ﷺ بين يديه ركوة فوضأ فجعل الناس نحوه فقال : ما لكم ؟ قالوا : ليس عندنا ماء نتوضأ ولا نشرب إلا ما بين يديك . فوضع يده في الركوة فجعل الماء يثور بين أصابعه كأمثال الممون فشربنا وتوضأنا . قلت : كم كنتم ؟ قال : لو كنا مائة ألف لكفانا . كنا خمس عشرة مائة . »

ومن ذلك ما جاء في (صحيح مسلم) عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت عن جابر بن عبد الله فذكر الحديث وفيه :

« وقال - أي رسول الله ﷺ - : خذ يا جابر فصب عليّ وقل : باسم الله فصببت عليه وقلت : باسم الله فرأيت الماء يتفور من بين أصابع رسول الله ﷺ ثم فارت الجفنة ودارت حتى امتلأت فقال : يا جابر ناد من كان له حاجة بماء قال فنادى الناس فاستقوا حتى رويوا . قال فقلت : هل بقي أحد له حاجة ؟ فرفع رسول الله ﷺ يده من الجفنة وهي مملأة . » وأخرجه البيهقي والنسائي .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن علقمة عن عبد الله قال : « كنا نعد أياماً بركة وأنتم تعدونها تخويفاً . كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فقل الماء فقال : اطلبوا فضلة من ماء فجاؤوا بآناء فيه ماء قليل ، فأدخل يده في الاناء ثم قال : حي على الطهور المبارك والبركة من الله فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابع رسول الله ﷺ ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل . »

فأنت ترى أن هذا المعنى متواتر مروي بسلاسل متعددة كلها صحيحة عن عمران

وانس والبراء بن عازب ومعاذ بن جبل وجابر بن عبدالله وعبدالله باسانيد متعددة
فدل ذلك على صدق نبوته ﷺ .

٨ - تكثير الطعام :

لقد تواتر تكثيره ﷺ الطعام كما تواتر ذلك في الماء .

فمن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن الشعبي وكعب بن مالك ووهب
ابن كيسان عن جابر بن عبدالله رضي الله عنه قال : « توفي عبدالله بن عمرو بن حرام
وعليه دين فاستعنت النبي ﷺ على غرمائه أن يضعوا من دينه فطلب النبي اليهم
فلم يفعلوا . فقال لي النبي ﷺ : اذهب فصنف تمر ك أصنافاً : العجوة على
حدة وعذق زيد على حدة ثم أرسل إلي ففعلت ثم أرسلت إلى النبي ﷺ فجلس
على أعلاه أو في وسطه ثم قال : كل ، للقوم فكلتهم حتى أوفيتهم الذي لهم وبقي
تمر ك كأنه لم ينقص منه شيء » .

وفي رواية للبخاري قال جابر : « فعرضت على غرمائه أن يأخذوا التمر بما عا
فأبوا ولم يروا أن فيه وفاة » .

وفي رواية للبخاري أيضاً قال جابر : « فأتيت النبي ﷺ فقلت : ان أبي ترك
عليه ديناً وليس عندي إلا ما يخرج نخله ، ولا يبلغ ما يخرج سنين ما عليه . » وسألت
الحديث . أخرجه النسائي وابن سعد في الطبقات .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن سلمة وأبي هريرة رضي
الله عنهما - واللفظ لسلمة - قال : « خفت أزواد القوم وأملقوا فأتوا النبي ﷺ لي
نحر إيلهم فاذن لهم . فلقبهم عمر فأخبروه فقال : ما بقاؤكم بعد إيلكم ؟ فدخل
على النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ما بقاؤهم بعد إيلهم ؟ فقال رسول الله
ﷺ ناد في الناس فيأتون بفضل أزوادهم فبسط لذلك نطع وجعلوه على النطع
فقام رسول الله ﷺ فدعا وبرك عليه ثم دعاهم بأوعيتهم فاحتش الناس
فرغوا . ثم قال رسول الله ﷺ ، أشهد ان لا إله إلا الله وإني رسول الله » .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن عبد الرحمن بن أبي بكر
رضي الله عنهما قال : « كنا مع النبي ﷺ ثلاثين ومائة فقال النبي ﷺ هل مع
أحد منكم طعام ؟ فإذا مع رجل صاع من طعام أو نحوه فجعج ثم جاء رجل مشرك
مشعاناً طويل بغنم يسوقها فقال النبي ﷺ : بيعاً أم عطية أو قال : أم هبة ؟

قال : لا بل بيع . فاشتري منه شاة فصنعت وأمر النبي ﷺ بسواد البطن أن
يشوي . وأيم الله ما في الثلاثين والمائة إلا قد حزر النبي ﷺ له حزة من سواد بطنها
ان كان شاهداً أعطاها إياه وإن كان غائباً خبأه فجعل منها قصعتين فأكلوا أجمعون
وشبعنا ففضلت القصعتان فحملناه على البعير أو كما قال » ، رواه البيهقي .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن اسحاق بن عبد الله بن
أبي طلحة وسعد بن سعيد وعبد الرحمن بن أبي ليلى وعن أبي يحيى وعبدالله بن
عبدالله وعمرو بن عبدالله كلهم عن انس بن مالك قال : « قال أبو طلحة لأم سليم
لقد سمعت صوت رسول الله ﷺ ضعيفاً أعرف فيه الجوع فهل عندك من شيء ؟
قالت : نعم . فأخرجت أقرصاً من شعير ثم أخرجت خماراً لها فلفت الخبز ببعضه
ثم دسته تحت يدي ولا تثنى ببعضه ثم أرسلتني إلى رسول الله ﷺ قال فذهبت
فوجدت رسول الله ﷺ في المسجد ومعه الناس فقامت عليهم فقال لي رسول
الله ﷺ : أرسلك أبو طلحة ؟ فقلت : نعم . قال : بطعام ؟ فقلت : نعم .
فقال رسول الله ﷺ لمن معه : قوموا . فانطلق وانطلقت بين أيديهم حتى جئت
أبا طلحة فاخبرته . فقال أبو طلحة : يا أم سليم قد جاء رسول الله ﷺ بالناس
وليس عندنا ما نطعمهم . فقالت : الله ورسوله أعلم . فانطلق أبو طلحة حتى لقي
رسول الله ﷺ فاقبل رسول الله ﷺ وأبو طلحة معه فقال رسول الله ﷺ
هلبي يا أم سليم ما عندك . فأتت بذلك الخبز فأمر به رسول الله ﷺ فقُت
ومضت أم سليم عكة فادمته ثم قال رسول الله ﷺ ما شاء الله ان يقول ثم قال :
الذين لعشرة فاذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا . ثم قال اذن لعشرة فاذن لهم
فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال اذن لعشرة فاذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم
خرجوا ثم قال اذن لعشرة فأكمل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون أو ثمانون
رجلاً » .

وهي دعوات كثيرة استجابها الله تعالى لبيه فمن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن اسحاق بن عبدالله بن ابي طلحة وشريك بن عبدالله بن أبي عمر وثابت وقتادة ويحيى بن سعيد وعبيد الله بن أنس كلهم عن أنس بن مالك قال : « أصابت الناس سنة على عهد النبي ﷺ فينا النبي ﷺ يخطب في يوم الجمعة قام اعرابي فقال : يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا . فرفع يديه وما نرى في السماء قزعة فوالذي نفسي بيده ما وضعها حتى ثار السحاب امثال الجبال ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحيتي ﷺ فمطرنا يومنا ذلك ومن الغد وبعد الغد والذي يليه حتى الجمعة الاخرى وقام ذلك الاعرابي أو قال غيره فقال : يا رسول الله تهدم البناء وغرق المال فادع الله لنا فرفع يديه فقال : اللهم حولينا ولا علينا فما يشير بيده الى ناحية من السحاب الا انفرجت وصارت المدينة مثل الجوبة وسال الوادي قناة شهراً ولم يحىء احد من ناحية الا حدث بالجوهر . » واخرجه النسائي والبيهقي .

وهذا وارد بطريق متواتر عن أنس كما ترى .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن عباد بن تميم عن عمه وكان صحابياً ان النبي ﷺ خرج بالناس يستسقي لهم فقام فدعا الله قائماً ثم توجه قبل القبلة . وحول رداءه فاسقوا .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن مسروق في استشفاع قريش بالرسول قال : « فدعا رسول الله ﷺ فسقوا الغيث فاطبقت عليهم سبعا وشكا الناس كثرة المطر قال : اللهم حولينا ولا علينا فانحدرت السحابة عن رأسه فسقوا الناس حولهم . »

ومن ذلك ما جاء فيه عن سالم عن أبيه : « ربما ذكرت قول الشاعر وأنا انظر الى وجه النبي ﷺ يستسقي فما ينزل حتى يحيش كل ميزاب يعني قوله :

وابيض يستسقي الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل »

وهذا الحديث متواتر عن أنس فقد ورد من ستة طرق صحيحة : ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن سعيد بن ميناء وعن أيمن عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : لما حضر الخندق رأيت بالنبي ﷺ تحمصاً شديداً فأتكفأت الى امرأتي فقلت : هل عندك شيء فاني رأيت برسول الله ﷺ تحمصاً شديداً فأتكفأت الى جراباً فيه صاع من شعير ولنا بهيمة داجن فذبحتها وطخت الشعير ففرغته الى فراغي وقطعتها في برمتها ثم ولّيت الى رسول الله ﷺ فقالت : لا تفضحني برسول الله ﷺ وعين معه فجثته فساررته فقلت : يا رسول الله ذبحت بهيمة لنا وطختنا صاعاً من شعير كان عندنا فتعال انت ونفّر معك فصاح النبي ﷺ فقال : يا أهل الخندق ان جابراً قد صنع سوراً فحيّ هلاً بكم فقال رسول الله ﷺ لا تنزلن برمتكم ولا تحبزن عجيتكم حتى احيى فجثت وجاء رسول الله ﷺ يقدم الناس حتى جثت امرأتي فقالت : بك وبك . فقلت قد فعلت الذي قلت فأتخرجت له عجينة فبصق فيه وبارك ثم عمد الى برمتنا فبصق وبارك ثم قال ادع خابزة فلتخبز معي واقدحي من برمتكم ولا تنزلوها وهم ألف فاقسم بالله لقد أكلوا حتى تركوه وانحرفوا وان برمتنا لتغظ كما هي وان عجيتنا ليخبز كما هو . » ورواه البيهقي .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن الجعد عن أنس بن مالك قال : « مر بنا في مسجد بني رفاعه فسمعت يقول كان النبي ﷺ اذا مر بجنات ام سليم دخل عليها فسلم عليها ثم قال : كان النبي ﷺ عروساً بزينب فقالت لي ام سليم لو أهدينا لرسول الله ﷺ هدية فقلت لها افعلين ففعلت الى عمر وسحق واقط فأتخذت حيسة في برمة فارسلت بها معي اليه فانطلقت بها اليه فقال لي شعها ثم امرني فقال ادع لي رجلاً سهاهم وادع لي من لقيت قال ففعلت الذي امرني فرجعت فإذا البيت غاص بأهله فرأيت النبي ﷺ وضع يديه على تلك الحيسة وتكلم بها ما شاء الله ثم جعل يدعو عشرة يأكلون منه ويقول لهم اذكروا اسم الله وليأكل كل رجل مما يليه قال حتى تصدعوا كلهم عنها . . . الحديث . » ورواه النسائي .

فقد ثبت هذا بطريق التواتر ودل ذلك على نبوته ﷺ .

بدر . « (التوبة ٧٥ - ٧٧) :

قال ابن كثير : « عن أبي امامة الباهلي عن ثعلبة بن حاطب الانصاري انه قال لرسول الله ﷺ : ادع الله أن يرزقني مالا ، قال فقال رسول الله ﷺ : ويحك يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه . » قال ثم قال مرة أخرى . فقال : انما ترضى ان تكون مثل نبي الله ؟ فوالذي نفسي بيده لو شئت ان تسير الجبال معي وهما وفضة لسارت .

قال : والذي بعثك بالحق لئن دعوت الله فرزقني مالا لا عطين كل ذي حق حقه . فقال رسول الله ﷺ : اللهم ارزق ثعلبة مالا . قال فاتخذ غنما فتمت كما يسي الدود فضاقت عليه المدينة فتحنى عنها فنزل واديا من أوديتها حتى جعل يصلي الظهر والعصر في جماعة ويترك ما سواهما . ثم تمت وكثرت فتحنى حتى ترك المسلات إلا الجمعة وهي تنمي كما ينمي الدود حتى ترك الجمعة فطفق يتلقى الركبان يوم الجمعة ليسألهم عن الاخبار . فقال رسول الله ﷺ : ما فعل ثعلبة ؟ فقالوا يا رسول الله اتخذ غنما فضاقت عليه المدينة فأخبروه بامرهم فقال : يا ويح ثعلبة ! يا ويح ثعلبة ! يا ويح ثعلبة ، وانزل الله جل ثناؤه (خذ من أموالهم صدقة) الآية ونزلت فرائض الصدقة فبعث رسول الله ﷺ رجلين على الصدقة من المسلمين رجلا من جهينة ورجلا من سليم وكتب لهما كيف يأخذان الصدقة من المسلمين وقال لهما :

مرأ بشعلبة وبفلان - رجل من بني سليم - فخذوا صدقاتهما .

فخرجتا حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله ﷺ فقال : ما هذه إلا جزية . ما هذه إلا اخت الجزية ما ادري ما هذا ؟ انطلقا حتى تفرغا ثم عودا . فانطلقا وسمع بهما السلمي فنظر الى خيار اسنان ابله فعزها للصدقة ثم سألها بها فلما رأوها قالوا ما يجب عليك هذا وما نريد ان نأخذ هذا منك . فقال لهما فخذوها فان نفسي بذلك طيبة وانما هي له .

فأخذاهما منه ومرا على الناس فأخذوا الصدقات ثم رجعا الى ثعلبة فقال : أروني انكما فقراه فقال : ما هذه الا جزية ما هذه إلا اخت الجزية انطلقا حتى أرى رأيي

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) بطرق متعددة عن أبي اسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود حدثه (حين وضع سلى الجزور على ظهر الرسول ﷺ) وهو ساجد : « فرفع رأسه ثم قال : اللهم عليك بقريش ثلاث مرات فشق عليهم إذ دعا عليهم وكانوا يرون ان الدعوة في ذلك البلد مستجابة ثم سمي اللهم عليك يا بني جهل وعليك بعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأمية بن خلف وعقبة بن أبي معيط وعد السابيع فلم يحفظه . قال فوالذي نفسي بيده لقد رأيت الذين عد رسول الله ﷺ صرعى في القليب قليب بدر » .

وفي حديث احمد بن اسحاق السورماني هذا ذكر السابيع وهو عمارة بن الوليد . ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) بطرق متعددة عن مسروق قال : « كنا عند عبد الله [ابن مسعود] فقال : ان النبي ﷺ لما رأى من الناس إدباراً قال : اللهم سبع سبع كسيع يوسف فأخذتهم سنة حصت كل شيء حتى أكلوا الجلود والمينة والجيف وينظر أحدهم الى السماء فيرى الدخان من الجوع فأتاه أبو سفيان فقال : يا محمد انك تأمر بطاعة الله وبصلة الرحم وإن قومك قد هلكوا فادع الله لهم .

قال تعالى : « فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين » الى قوله « يوم نبطش البطشة الكبرى فالبطشة يوم بدر . وقد مضت الدخان والبطشة واللسان وأية الروم . »

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنها يقول : « دعا رسول الله ﷺ يوم الاحزاب على المشركين فقال : اللهم منزل الكتاب ، سريع الحساب اللهم اهزم الاحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم » .

فكان كما دعا .

ومن ذلك دعاؤه لثعلبة الذي قال الله فيه : « ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين . فلما آتاهم من فضله بخلوأ به وتولوا وهم معرضون . فآعقبهم نفاقاً في قلوبهم الى يوم يلقوه بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا

جاء في (صحيح البخاري) عن أيمن وعبيد الله بن أنس بن مالك عن جابر بن عبد الله وباسانيد متعددة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما «ان امرأة من الانصار قالت لرسول الله ﷺ : يا رسول الله ألا أجعل لك شيئاً تقعد عليه فان لي غلاماً نجاراً ؟ قال : إن شئت . قال فعملت له المنبر فلما كان يوم الجمعة قعد النبي ﷺ على المنبر الذي صنع فصاحت النخلة التي كان يخطب عندها حتى قادت أن تنشق فنزل النبي ﷺ حتى أخذها فضمها إليه فجعلت تنن انين الصبي الذي يسكت حتى استقرت . قال بكى على ما كانت تسمع من الذكر . » وأخرجه السائي والبيهقي والامام احمد وابن الاثير في اسد الغابة .

فمن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال : «قلت يا رسول الله اني سمعت منك حديثاً كثيراً فأنساه . قال ابسطرداءك فبسطت وعرف بيده فيه ثم قال ضمه ، فضمته فما نسيت حديثاً بعد . »

ومنه ما جاء في (صحيح البخاري) عن البراء قال بعث رسول الله ﷺ إلى ابي رافع اليهودي رجلاً من الانصار فأمر عليهم عبد الله بن عتيك . . . (وساق الحديث) وفيه :

«فوضعت رجلي وأنا أرى أني قد انتهيت إلى الارض فوقعت في ليلة مقمرة الكسرت ساقي فعصبتها بعمامة . . . فأنتهيت إلى النبي ﷺ فحدثته فقال : ابسط رجلك فبسطت رجلي فمسحها فكأنها لم أشتكها قط . » وأخرجه البيهقي .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح مسلم) عن عبد الله وعبيد الله ابني كعب بن مالك عن أبيهما وساق الحديث وفيه :

«فبينما هو على ذلك رأى رجلاً مبيضاً يزول به السراب فقال رسول الله ﷺ : هذا أبو خيثمة ، فإذا هو أبو خيثمة الانصاري . » وأخرجه ابن عبد البر في الاستيعاب وابن الاثير في اسد الغابة وابن حجر في الاصابة .

فانطلقا حتى أتيا النبي ﷺ فلما رآهما قال : يا ويح ثعلبة ، قبل أن يكلمهما و... للسلمي بالبركة فأخبراه بالذي صنع ثعلبة والذي صنع السلمي .

فأنزل الله عز وجل : «ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن... الآية إلى آخر الحديث . . .

وقوله تعالى (يما اخلفوا الله ما وعدوه) . . . الآية أي اعقبهم النفاق في قلوبهم بسبب اخلافهم الوعد «١» .

أخرجها ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والعسكري في الامثال والطبراني وابن منده والبارودي وابن مردويه والبيهقي وابن عساكر عن ابي امامة الباهلي ولا يهمننا ان تكون هذه الآيات نزلت في ثعلبة هذا أو غيره ولكن ينبغي ان نعلم حادثة كهذه وقعت كما أخبر القرآن .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن البراء بن عازب وأبي ابن مالك وعبيد الله بن عتبة عن أبي بكر وفيه [حديث الهجرة] :

«واتبعنا سراقه بن مالك فقلت : أتينا يا رسول الله فقال لا تحزن ان الله معنا فادعنا عليه النبي ﷺ فارتطممت به فرسه إلى بطنها أرى في جلد من الارض شاكاً فقال : اني أراكم قد دعوتما علي فادعوا إلى فإله لكما أن أرد عنكما الطلب فدعانا النبي ﷺ فنجأ فجعل لا يلقى أحداً إلا قال كنيتكم ما ههنا فلا يلقى أحداً . . . »

وجاء في البخاري نحوه عن سراقه بن جعشم .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح مسلم) عن أبياس بن سلمة بن الاكوع عن حدثه «ان رجلاً أكل عند رسول الله ﷺ بشماله فقال : كل بيمينك .

قال : لا أستطيع . قال : لا استطعت ما منعه إلا الكبر .

قال فما رفعها إلى فيه . » وهي أحاديث كما نرى متواترة في المعنى .

(١) تفسير ابن كثير ، ٣٧٣/٢ ، الطبري ١٨٩/١٠ ، الرازي ١٣٨/١٦ ، القرطبي ٢٠٩/٨ ، اسد الغابة ٣٦٧/٢

فانت ترى ان هذه المعجزات من الكثرة بحيث تقطع القول في صدق نبوته ﴿١﴾ .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية : « وهذه الاخبار [المعجزات] منها ما هو في القرآن ومنها ما هو متواتر يعلمه العامة والخاصة كنبع الماء من أصابعه وتكثير الطعام وحنين الجذع ونحو ذلك فإن كلاً من ذلك تواترت به الاخبار واستفاضت ونقلته الأمة جهلاً بعد جيل وخلفاً عن سلف فيما من طبقات الأمة إلا وهذه الآيات متفولة مشهورة مستفيضة فيها ينقلها أكثر ممن ينقل كثيراً من القرآن وقد نقلها وسمعها من الأمة أكثر ممن سمع ونقل كثيراً من آيات القرآن وأكثر ممن سمع ونقل أنه كان يسجد في الصلاة سجدة السهو ويمن سمع ونقل نصب الزكاة وفرائضها . . . وذلك ان آيات الرسول كان كثير منها يكون بمشهد من الخلق عظيم فيشهدون تلك الآيات كما شاهد أهل الحديبية وهم ألف وخمسمائة نبع الماء من بين أصابعه . . . وكما شاهد العسكر في غزوة ذات الرقاع الماء البير لما صبه جابر في الجنة وامتلا . . . وملاً منها جميع العسكر . . . وكما شاهد أهل خيبر وهم ألف وخمسمائة الطعام الذي كان كربيضة الشاة فأشبع الجيش كلهم . . . وكما شاهد أهل الخندق وهم أكثر من ألف كثرة الطعام في بيت جابر بعد ان كان صاعاً من شعير وعناقاً فأكلوا كلهم بعد الجوع حتى شبعوا وفضلت فضلة » (١) . . .

ثم قال : « والمقصود هنا ان تواتر انواع آياته المستفيضة في الاحاديث اعظم امور كثيرة هي متواترة عند الأمة أو عند علمائها وعلماء أهل الحديث وهذا من الآيات والبراهين المستفادة بالقرآن » (٢) .

١٢ - ظهور النار في أرض الحجاز :

وهذه آية عظيمة من آيات النبوة ودلالة قاطعة على نبوة محمد ﷺ . . .
 الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ انه قال : « لا تقوم الساعة حتى يخرج نار من أرض الحجاز تضيء لها أعناق الابل ببصرى » .

وقد ظهرت هذه النار في أرض الحجاز سنة ٦٥٤ هـ بالحرة قرب المدينة المنورة وقد ذكرها المؤرخون المعاصرون لها في كتبهم كأبي شامة المتوفى سنة ٦٦٥ هـ في كتابه (تراجم رجال القرنين السادس والسابع) وذكرها ابن الساعي المتوفى سنة ٦٧٤ هـ وذكرها القطب القسطلاني وهو من المعاصرين لها وذكرها القرطبي المتوفى سنة ٦٧١ هـ في كتابه (التذكرة) وذكرها ابن تيمية وقد ولد بعدها ببضع سنين (٦٦١ - ٧٢٨ هـ) وذكرها اليونيني المتوفى سنة ٧٢٦ هـ في ذيل مرآة الزمان وذكرها ابن كثير وغيرهم من المؤرخين .

قال ابو شامة المعاصر لخروج هذه النار في كتابه (تراجم رجال القرنين السادس والسابع) في حوادث سنة ٦٥٤ هـ « وجاء الى دمشق كتب من المدينة على ساكنها السلام بخروج نار عندهم في خامس جمادى الآخرة وكتبت الكتب في خامس رجب والنار بحالها ووصلت الكتب اليها في عاشر شعبان . . . بسم الله الرحمن الرحيم ورد الى مدينة دمشق حرسها الله تعالى في أوائل شعبان من سنة أربع وخمسين وسنة كتب من مدينة رسول الله ﷺ فيها شرح أمر عظيم حدث بها ، فيه تصديق لما في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال رسول الله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى يخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الابل ببصرى » . فأنخبرني بعض من أثق به من شاهدها بالمدينة بلغه انه كتب بتناء على ضوءها الكتب . قال وكنا في بيوتنا تلك الليالي وكأن في دار كل واحد ما سراجاً ولم يكن لها ضوء بقدر عظمتها وإنما كانت آية من آيات الله تعالى وهذه صورة ما وقفت عليه من الكتب الواردة فيها . . . (في احد الكتب)

ثم ظهرت نار عظيمة في الحرة قريباً من قريظة نبصرها من دورنا بداخل المدينة كأنها عندنا وهي نار عظيمة أشعلها أكثر من ثلاث منائر وقد سالت أودية منها النار الى وادي شظا سيل الماء . وقد سدت سبيل شظا وما عاد يسبيل ، والله لقد فاعنا جماعة نبصرها فإذا الجبال ، تسير نيراناً وقد سدت الحرة طريق الحاج فمرالى . . .

وفي كتاب آخر : ظهر في أول جمعة من جمادى الآخرة سنة أربع وخمسين وسنة في الحرمي المدينة نار عظيمة بينها وبين المدينة نصف يوم انفجرت من الأرض وسال

(١) الجواب الصحيح ٢٢٧/٤ - ٢٢٨

(٢) الجواب الصحيح ٢٤٩/٤

منها واد من نار حتى حاذى جبل أحد ثم وقفت وعادت الى الساعة ولا ندري ماذا تفعل . ووقت ما ظهرت دخل أهل المدينة الى نبيهم عليه الصلاة والسلام مستغفرين تائبين الى ربهم وهذه دلائل القيامة .

وفي كتاب آخر . . . وقد حصل بطريق هذه النار إقلاع عن المعاصي والتقرب الى الله بالطاعات وخرج امير المدينة عن مظالم كثيرة الى أهلها .

ومن كتاب شمس الدين بن عبد الوهاب بن قملة الحسيني قاضي المدينة الى بعض اصحابه . . . ثم طلع يوم الجمعة في طريق الحرة في رأس أجيلين نار عظيمة مثل المدينة العظيمة وما بان لنا إلا ليلة السبت واشفقنا منها وخفنا خوفاً عظيماً وطلعت الى الامير وكلمته وقلت له : قد أحاط بنا العذاب ارجع الى الله فاعتق كل عماليكه ورد على جماعة أموالهم فلما فعل هذا قلت له : اهبط الساعة معنا الى النبي ﷺ فهبط . وبتنا ليلة السبت والناس جميعهم والنسوان وأولادهم ولا بقي احد لا في النخيل ولا في المدينة إلا عند النبي ﷺ واشفقنا منها وظهر ضوءها الى أن ابصرت من مكة ومن القلعة جميعها . . . وبالله يا أخي ان عيشتنا اليوم مكثرة والمدينة قد تاب جميع أهلها ولا بقي نسمع فيها رباب ولا دف ولا شرب . وتمت النار تسير الى ان سدت بعض طريق الحاج وبعض بحرة الحاج وجاء في الوادي منها الينا قاصم وخفنا انها تحيئنا واجتمع الناس ودخلوا على النبي ﷺ وياتوا عنده جميعهم ليلة الجمعة . وأما قتيها الذي مما يلينا فقد طفئ . بقدرة الله سبحانه وتعالى وانها الى الساعة ما نقصت الا ترمي مثل الجبال حجارة من نار ولها دوي ما يدعنا نرقد ولا نأكل ولا نشرب وما أقدر أصف لك عظمها ولا ما فيها من الاهوال .

وفي كتاب آخر . . . وأيقن الناس بالهلاك منها أو العذاب وبات الناس تلك الليلة بين مصل وتال للقرآن وراكم وساجد وداع الى الله ومبتصل من ذنبه ومستغفر وتائب . . . (وقد نظمت فيها أبيات وقصائد ذكر منها أبو شامة) (١) .

وقال ابن الساعي (٥٩٣هـ - ٦٧٤هـ) في تاريخ سنة أربع وخمسين وستائة : (١) يوم الجمعة ثامن عشر رجب - يعني من هذه السنة - كنت جالساً بين يدي الوزير فورد عليه كتاب من مدينة الرسول ﷺ صحيفة قاصد يعرف بشيخ العسوي

(١) تراجم رجال القرنين السادس والسابع ص ١٩٠ وما بعدها .

الحسيني المدني فتأوله الكتاب فقراه وهو يتضمن ان مدينة الرسول ﷺ زلزلت يوم الثلاثاء ثاني جمادى الآخرة حتى ارتج القبر الشريف النبوي وسمع صرير الحديد وتحركت السلاسل وظهرت نار على مسيرة أربع فراسخ من المدينة وكانت ترمي بعد كأنها رؤوس الجبال . . .

وقال ابن الساعي وقرأت بخط العدل محمود بن يوسف بن الامعاني شيخ حرم المدينة النبوية على ساكنها افضل الصلاة والسلام يقول : ان هذه النار التي ظهرت بالحجاز آية عظيمة وإشارة صحيحة دالة على اقتراب الساعة (٢) .

وقال القرطبي في كتابه التذكرة : «وذكر لي بعض اصحابي أنه رأى تلك النار ساعدة في الهواء من مسيرة خمسة أيام من المدينة المشرفة وذلك من اعلام النبوة» .

وقال : «وسمعت انها رثيت من مكة ومن جبال بصرى» (٣) .

وقال ابن تيمية : «ورأى أهل بصرى اعتناق الجبال من ضوء تلك النار» (٤) .

قال ابن كثير : «وقد اخبرني قاضي القضاة صدر الدين علي بن ابي القاسم الشعبي الحنفي الحاكم بدمشق في بعض الايام في المذاكرة وجرى ذكر هذا الحديث وما كان من أمر هذه النار في هذه السنة فقال : سمعت رجلاً من الاعراب يخبر والذي ببصرى في تلك الليالي انهم رأوا اعتناق الابل في ضوء هذه النار التي ظهرت في الحجاز» (٥) .

فالت ترى ان هذه دلالة عظيمة على نبوة محمد ﷺ فقد خرجت هذه النار بعد وفاة البخاري ومسلم بأربعمائة سنة فأى دلالة هذه !

١١ - مقابلة الشرك :

١٢ - (صحيح البخاري ومسلم) متواتراً عن أبي هريرة وجاء فيها أيضاً عن

١٣ - البداية والنهاية لابن كثير ١٣/١٩٢

١٤ - عصر التذكرة للقرطبي ١٢٣ ، وانظر كتاب وفاة الرقاء بتخير دار المصطفى للشيعة ١/١٠٠

١٥ - المطالب الصحيح لابن تيمية ٢/٨١ ، ٤/١٣٦

١٦ - البداية والنهاية ١٣/١٩١ . وانظر ذيل مرة الزمان ج ١/٤ - ١٠

عمرو بن تغلب - واللفظ ههنا لابي هريرة - قال : « قال رسول الله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك صغار الاعين حمر الوجوه ذلف الانوف كأن وجوههم المجان المطرقة ولا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوماً نعالهم الشعر » وأخرجه النسائي .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية : « قلت : وهؤلاء الطوائف كلهم قاتلهم المسلمون كما اخبر ﷺ » وأمر هذه الطوائف معروف . فإن قتال الترك من التتار وغيرهم الذي هذه صفتهم معروف مشهور وحديثه في اكثر من عشرة آلاف نسخة كبار وصغار من كتب المسلمين . قبل قتال هؤلاء الذين ظهروا من ناحية المشرق الذين هذه صفتهم التي لو كلف من رأيهم بعينه أن يصفهم لم يحسن مثل هذه الصفة (١) .

وقال : « فمن رأى هؤلاء الترك الذين قاتلهم المسلمون من حين خرج جنكيز خان ملكهم الاكبر وأولاده وأولاد أولاده مثل هلاكو وغيره من الترك الكفار الذين قاتلهم المسلمون لم يحسن أن يصفهم بأحسن من هذه الصفة » (٢) .

وقال النووي : « هذه الاحاديث كلها معجزة لرسول الله ﷺ » فقد عرف حال هؤلاء الترك بجميع صفاتهم التي ذكرها النبي ﷺ » وقاتلهم المسلمون مرات » (٣) .

ومما اخبر به ﷺ » وشاهدناه في عصرنا هذا ما جاء في (صحيح مسلم) عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : « صنفان من أهل النار لم أرهما ، قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات معيلات مائلات رؤوسهم كأسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا » .

فهذان الصنفان لم يكونا في عهد رسول الله ﷺ » ولكننا شاهدناهما في عصرنا هذا شاهدنا الذين بأيديهم سياط مثل أذناب البقر يضربون بها الناس وشاهدنا النساء الكاسيات العاريات اللاتي رؤوسهن كأسنمة البخت وهو ما يسمى : (التسريرة) التي تشبه سنم الجمل وهو ما لم يكن في عصر مسلم . وهذا الحديث تحقق بشرطه

بعد اكثر من الف عام من موت مسلم الذي رواه في صحيحه . وهو آية من آيات النبوة .

ومن ذلك ما جاء في (صحيح مسلم) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ » قال : « بادروا بالأعمال فتناً كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمناً ويمسي كافراً أو يمسي مؤمناً ويصبح كافراً يبيع دينه بعرض من الدنيا » .

ومن ذلك ما رواه ابو داود والبيهقي في الدلائل عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ : « توشك الامم أن تداعي عليكم كما تداعي الاكلة الى قصعتها ، فقال قائل : من قلة نحن يومئذ ؟ قال : بل اتم يومئذ كثير ولكنكم غثاء كغثاء السيل والسر عن الله من صدور عدوكم المهابة منكم وليقذفن في قلوبكم الوهن . قال قائل يا رسول الله وما الوهن ؟ قال : الوهن حب الدنيا وكراهة الموت » .

وهذا أيضاً مما شاهدناه في عصرنا الحالي فإن المسلمين ذوو عدد كثير ولكنهم غثاء كغثاء السيل نزع الله من قلوب اعدائهم المهابة منهم وقذف في قلوبهم الوهن . وقد كان هذا الحديث في يوم عز الاسلام والمسلمين .

وهل دليل أوضح من هذا على نبوته ﷺ ؟

ولا نزال نتنظر فتناً وأموراً تقع بين يدي الساعة أخبر بها الصادق المصدوق ﷺ » بخارية اليهود حتى يقول الحجر والشجر : يا مسلم يا عبدالله هذا يهودي خلفي فقال فاقنته كما جاء في (صحيح البخاري ومسلم) وكهدم الكعبة وظهور الدجال وغيرها من الآيات .

فهذه الاحاديث التي ذكرناها تدل دلالة قاطعة على صحة نبوة محمد ﷺ » وهي مقولة نقلاً صحيحاً بل في أعلى درجات الصحة واكثرها - كما رأيت - مروية لاسل متعددة كلها صحيحة . فثبت ما قلنا والحمد لله .

(١) الجواب الصحيح ١٣٥ / ٤ - ١٣٦

(٢) الجواب الصحيح ٨١ / ٢

(٣) انظر الاذاعة لما كان وما يكون بين يدي الساعة لمحمد صديق حسن خان ٨٢

موافقات!!

نحب قبل أن تنتقل الى البحث التالي أن نذكر طرفاً من الموافقات التي كانت بجانب الرسول واجتماعها في خدمته .

١ - في وقعة بدر أرسل الله المطر كما اخبر القرآن ليثبت به اقدام المؤمنين . وكان انزاله على حالة كانت نعمة للمؤمنين نقمة على جيش قريش قال تعالى :

«اذ يغشيكم النعاس أمنة منه وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام»

قال ابن كثير : «يذكرهم الله تعالى بما انعم عليهم من إلقائه النعاس عليهم أماناً امنهم به من خوفهم الذي حصل لهم من كثرة عدوهم وقلة عددهم وكذلك فعل تعالى بهم يوم احد كما قال تعالى : «ثم انزل عليكم من بعد الغم امنة ناعساً يغشي طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم أنفسهم» الآية . . . قال أبو طلحة : كنت ممن أصابه النعاس يوم احد ولقد سقط السيف من يدي مراراً يسقط وأخذه ويسقط وأخذه ولقد نظرت اليهم يمدون وهم تحت الجحف . . . عن علي رضي الله عنه قال : ما كان فينا فارس يوم بدر غير المقداد ولقد رأيتنا وما فينا إلا نائم إلا رسول الله ﷺ يصلي تحت شجرة ويبكي حتى أصبح . . .

عن عروة بن الزبير قال : «بعث الله السماء وكان الوادي دهساً فأصاب رسول الله ﷺ واصحابه ما لبد لهم الارض ولم يمنعهم من المسير وأصاب قريشاً ما لم يقدروا على أن يرحلوا معه»^(١)

فلماذا كان الجو مع محمد في المعركة ؟ أهو من قبيل الموافقات أم هو تدبير رباني ؟!

٢ - في وقعة الاحزاب أرسل الله ريحاً قوية على الاحزاب المجتمعة لمحاربتهم

الرسول زلزلتهم حتى اضطروا الى الرحيل وهم خائبون قال تعالى : «يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فارسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً»

قال ابن كثير : «ثم أرسل الله عز وجل على الاحزاب ريحاً شديدة الهبوب قوية حتى لم يبق لهم خيمة ولا شيء ولا توقد لهم نار ولا يقر لهم قرار حتى ارتحلوا خائبين خاسرين»^(٢)

وجاء في (تثبيت دلائل النبوة) : «فلو كانت هذه الرياح وغيرها من الامور التي جرت العادة مثلها لما امتن الله به ولا احتج العدو والولي بسمعه»^(٣)

فلماذا كان الجو هنا في خدمة محمد ايضاً كما كان في بدر ؟ افهذا من قبيل الموافقات ايضاً أم هو تدبير رباني ؟!

٣ - رمى محمد في وقعة بدر قبضة من حصباء الوادي في وجوه المشركين فأصاب كل واحد منهم ودخلت في عينيه . قال تعالى «فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى» .

جاء في (اسباب نزول القرآن) للواحدي : «واكثر اهل التفسير على ان الآية نزلت في رمي النبي عليه السلام القبضة من حصباء الوادي يوم بدر حين قال للمشركين : شاهت الوجوه ورماهم بتلك القبضة فلم تبق عين مشرك إلا دخلها منه شيء»^(٤)

وجاء في (فتح القدير) : والصحيح كما قال ابن اسحاق وغيره ان المراد بالرمي المذكور في هذه الآية ما كان منه ﷺ في يوم بدر فانه اخذ قبضة من تراب فرمى بها في وجوه المشركين فأصاب كل واحد منهم ودخلت في عينيه ومنخره وانفه .

وقيل : «المعنى ان تلك القبضة من التراب التي رميتها لم ترمها انت على الحقيقة لانك لو رميتها ما بلغ أثرها الا ما يبلغه رمي البشر ولكنها كانت رمية الله حيث اثرت ذلك الاثر العظيم»^(٥)

(١) تفسر ابن كثير ٤٧٠ / ٣

(٢) تثبيت دلائل النبوة ٤٥١ / ٢

(٣) اسباب النزول القرآن ٢٣٠

(٤) فتح القدير ٢٨١ / ٢ ، وانظر تفسير القرطبي ٣٨٤ / ٧ ، ابن كثير ٢٩٥ / ٢

(٥) تفسر ابن كثير ٢٩١ / ٢ - ٢٩٢

وعلى أي حال فهي رمية خاصة بلغت مبلغاً خارقاً ولولا ذلك ما ذكرها القرآن .
فهل هذا أيضاً من قبيل الموافقات ؟

٤ - عند خروج محمد مهاجراً كانت مجموعة من فتيان قريش يتربصون به ليقتلوه فخرج من بينهم ولم يروه . ثم اختفى في غار وصل إليه القافة ووقفوا عليه وقفة لو نظر أحدهم أسفل قدميه لرآه وكان أبو بكر مضطرباً فقال له رسول الله : لا تحزن إن الله معنا . قال تعالى : «إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فانزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها» .

فما الذي صرفهم عن النظر في الغار وقد وصلوا إليه ؟ ولماذا لم يدركهم الطلب ؟
فهل هذا أيضاً من قبيل الموافقات ؟

٥ - عند البعثة المحمدية كثر الرمي بالشهب - كما ذكرنا - كثرة هائلة امتلأت بها السماء وادعى محمد أن هذا بسبب الرسالة التي جاء بها لئلا يسمع الجن قال تعالى على لسان الجن : «وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصداً» .

فلماذا كانت الشهب في خدمة محمد ، أفهذا من قبيل الموافقات ؟

٦ - ذكرنا أن محمداً تحدى اليهود في ثمن الموت وقال إنهم لن يتمنوه فما تمناه أحد منهم .

لماذا لم يتمنه أحد منهم ؟ لماذا لم يتقدم واحد منهم متحدياً محمداً كما تحداهم ؟
أفهذا أيضاً من قبيل الموافقات ؟

٧ - ذكرنا أن قسماً من نصارى نجران جاؤوا إلى رسول الله ﷺ فدعاهم إلى المباهلة وهي الدعاء على الكاذب فوافقوا ثم أحجموا وامتنعوا وأدوا الخراج كما ذكر القرآن .

فلماذا أحجموا واستسهلوا الخراج على أنفسهم يدفعونه كل عام أهم يرون أنه نبي أم يرون أنه كاذب ؟ أم هو من قبيل الموافقات العجيبة التي تكون دائماً في خدمة محمد ؟

٨ - في معركة حنين أعجبت المسلمين كثرتهم ثم انهزموا وثبت الرسول ونادى في أصحابه فجمعهم ثم انتصر المسلمون . قال تعالى : «لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً وضائقكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين . ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً أم تروها» .

أفهذا أيضاً من قبيل الموافقات ؟

٩ - قال تعالى : «يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعضدة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم» .

قال القرطبي : . . وهذا من اعجاز القرآن والنبي ﷺ إذ أخبر عن ارتدادهم ولم يكن ذلك في عهده وكان ذلك غيباً فكان على ما أخبر بعد مدة وأهل الردة كانوا بعد موته ﷺ» (١) .

وقال الحسن البصري نزلت في أهل الردة أيام أبي بكر (٢)

وهذا أمر عجيب إذ كيف يخبر عن الارتداد قبل حصوله ؟ أفهذا من وحي السماء أم من قبيل الموافقات الغريبة ؟ !

١٠ - وردت تعبيرات قرآنية في غاية الدقة مثل تسمية (العزیز) في قصة يوسف وهو أدق ترجمة للاسم المصري القديم . قال الاستاذ مالك بن نبي : «ولقد تعرضت الثروة اللفظية التي جاء بها القرآن في جميع تفاصيلها تمثل هذا التكيف الرائع كما حدث لذلك الاسم الخاص «Putiphare» وهو اسم الشخصية الكتابية التي أطلقت عليها رواية القرآن لقب «العزیز» في قصة يوسف . ولنا أن نساءل عما إذا كانت هناك صلة في المعنى بين الاسم الاسرائيلي واللقب القرآني . فالتفسير العبري يبدو أنه يقصد بكلمة Putiphare اشتقاقاً مصرياً يبدأ من الاصل Puti' Favori «عزیز» . والاصل Phave مستشار أو ناصح .

ونقلاً عن بحث القسيس فيجور و Vigoureux نعرف أن هذه الكلمة مصرية

(١) تفسير القرطبي ٢١٩ / ٦

(٢) تفسير ابن كثير ٧٠ / ٢

مركبة معناها «عزيز الاله شمس» .

وعلى أي من الرأيين نرى ان التكيف الاشتقاقي القرآني قد حذف اللفظ المكمل -
الاضافي أو الوصفي - ليتمثله في صورة أكثر تطابقاً مع روح التوحيد الاسلامية .
فإذا به يكتفي بلفظ «العزيز» (١) .

فهل هذا أيضاً من قبيل الموافقات؟!

ولا نريد أن نستطرد في ذكر الموافقات فهي في غاية الكثرة ولكننا أردنا ان نضع
طرفاً منها امام أي مرتاب لعلها تدعوه الى التأمل والخروج بتتيحة تطمئن اليها نفسه
في ان هذا الرجل لا يمكن أن يكون مدعياً ولا كاذباً وإنما هو نبي مؤيد منصور .

جولة في الكتب القديمة

أعلن محمد في القرآن أن اسمه وصفته مكتوبان عند أهل الكتاب بحيث يعرفه
أهلها فهم معرفة تامة كاملة كمعرفتهم أبناءهم . وهذا التشبيه يقتضي أن يكون هو
«وضيحاً توضيحاً كاملاً لا شبهة فيه ولذا قال : « الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما
يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون . الحق من ربك فلا
تكونن من الممترين » (البقرة ١٤٦ ، ١٤٧) .

وتكرر هذا القول في مكان آخر من القرآن الكريم . قال في (سورة الأنعام ٢٠)
« الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم » .

وقال في (سورة الأعراف ١٥٧) : « الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي
يهدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر
ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت
عليهم » .

وكان يقول إن أهل الكتاب يعلمون أن هذا الدين وهذا الكتاب حق وإنه مدون
في زُبرهم قال تعالى : (وإنه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك
لكون من المنذرين بلسان عربي مبين وإنه لفي زبر الأولين . أولم يكن لهم آية ان
يعلمه علماء بني اسرائيل » (الشعراء ١٩٢ - ١٩٧) ، وقال : « وكذلك أنزلنا
اليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به وما يحجد
بأبائنا إلا الكافرون » (العنكبوت ٤٧) .

وقال : « والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن
من الممترين » (الأنعام ١١٤) وقال : « ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد
إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق » .

وأعلن أن عيسى ذكر اسمه صراحة فقال : « وإذا قال عيسى بن مريم يا بني
إسرائيل إني رسول الله إليكم مصدقاً لما بين يدي من التوراة ومبشراً برسول يأتي من
بعدي اسمه أحمد فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين » (الصف ٦) .

(١) الظاهرة القرآنية ١٨٠

تدوم إلى قيام الساعة (١) .

وجاء في (دلائل النبوة) لأبي نعيم : (عن صفية بنت حيي أنها قالت كنت أصحب
ولد أبي إليهم وإلى عمي أبي ياسر لم ألقهما قط مع ولدهما إلا أخذاني دونه قال فلما
قدم رسول الله ﷺ المدينة ونزل فناء بني عمر وبين عوف غدا عليه أبي حيي بن
خطيب وعمي أبو ياسر بن الخطيب مغلسين ، قالت فلم يرجعا حتى كان مع غروب
الشمس قالت فأتيا كالأين كسلانين ساقطين عيشان الهويني قالت فهششت إليهما فلما
كنت أصنع فواكه ما التفت إلي واحد منهما مع ما بهما من الهم قالت فسمعت عمر
أبا ياسر وهو يقول لأبي حيي بن الخطيب : أهو هو ؟ قال : نعم والله . قال
اتعرفه وتثبته ؟ قال : نعم . قال : فما في نفسك منه ؟ قال : عداوته والله ما يعرف
أبدأ » (٢) .

وقد آمن به وصدقه كثير من علماء أهل الكتاب وأخبارهم ورهبانهم وأثبتوا صدقه
وأيدوا قوله كعبد الله بن سلام وعدي بن حاتم والتجاشي وغيرهم .

قال ابن اسحاق : « وقدم على رسول الله ﷺ وهو بمكة عشرون رجلاً
قريباً من ذلك من النصارى حين بلغهم خبره من الحبشة فوجدوه في المسجد
فجلسوا إليه وكلموه وقاتلهم رجال من قريش في أنديتهم حول الكعبة . فلما فرغوا
من مسألة رسول الله ﷺ عما أرادوا دعاهم رسول الله ﷺ إلى الله وتلا عليهم
القرآن فلما سمعوه فاضت أعينهم من الدمع ثم استجابوا له وآمنوا به وصدقوا
وعرفوا منه ما كان يوصف لهم في كتبهم من أمره » (٣) .

وأخبر القرآن بأن من أهل الكتاب من آمن به تصديقاً لما جاء في كتبهم
تعالى : (قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني إسرائيل
مثله فأمّن واستكبرتم إن الله لا يهدي القوم الظالمين) (الاحقاف ١٠) .

وقال : « الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون . وإذا يتلى عليهم قالوا

ما به إنه الحق من ربنا أنّا كنا من قبله مسلمين » (القصص ٥٢ ، ٥٣) .

ومن الثابت تاريخياً أن أهل الكتاب كانوا يستفتحون به على أعدائهم أي
المسلمين به وقد ذكر القرآن عنهم ذلك . قال تعالى : « ولما جاءهم كتاب من عند
الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا
فصرخوا به فلعنة الله على الكافرين » (البقرة ٨٩) .

والاستفتاح الاستنصار أي كانوا من قبل يطلبون من الله النصر على أعدائهم
والسالم المبعوث في آخر الزمان الذي يجدون صفته عندهم في التوراة (٤) .

وقال ابن كثير : (أي وقد كانوا من قبل مجيء هذا الرسول بهذا الكتاب
يصرخون بمجيئه على أعدائهم من المشركين إذا قاتلوهم) (٥) .

وقال ابن عباس : « كانوا يهود خيبر تقاتل غطفان فكلما التقوا هزمت يهود خيبر
فعادت اليهود بهذا الدعاء وقالت : اللهم إنا نسألك بحق النبي الأمي الذي وعدتنا
أن تخرج لنا في آخر الزمان إلا نصرتنا عليهم . قال فكانوا إذا التقوا دعوا بهذا الدعاء
فهرموا غطفان . فلما بعث النبي ﷺ كفروا به » (٦) .

وكان هذا سبباً من أسباب إيمان الأنصار قال ابن اسحاق « وكان مما صنع الله لهم
(الانصار) به في الإسلام أن يهود كانوا معهم في بلادهم وكانوا أهل كتب وعلم
وكانوا هم أهل شرك وأصحاب أوثان وكانوا قد غزوه في بلادهم فكانوا إذا كان
لهم شيء قالوا لهم : إن نبياً مبعوث الآن قد أطل زمانه نتبعه فنقتلكم معه قتل عاد
وقوم ثمود » (٧) .

فلما كلم رسول الله ﷺ أولئك النفر ودعاهم إلى الله قال بعضهم لبعض
يا أسما والله أنه للنبي الذي تورعكم به يهود فلا يسبقنكم إليه . فأجابوه فيما دعاهم

(١) فتح القدير ٩٥/١ وانظر تفسير الطبري ٤١٠/١ - ٤١١ ، تفسير الرازي ٣/١٨٠

(٢) تفسير ابن كثير ١/١٢٤

(٣) أسباب نزول القرآن للواحدي ٢٥-٢٦ ، وانظر هداية الحيارى ٢٩٥ - ٢٩٦

(١) الاجوبة الفاخرة ٢٣٥

(٢) دلائل النبوة ١٧/١ وانظر هداية الحيارى ٢٩٧ - ٢٩٨

(٣) هداية الحيارى ٣١٠

(إليه) (١).

فهذا أمر ثابت تاريخياً ذكره القرآن ولو لم يكن ذلك ما كان لذكره معنى ولأنهم أهل الكتاب وكذبوه .

فأهل الكتاب كانوا ينتظرون نبياً يجيء وكانوا يستفتحون به في الحرب وأن هذا النبي عندهم صفته ونعته واسمه وأن محمداً ادعى أنه هو المقصود وأن أهل الكتاب يعلمون ذلك فأمن من علمائهم من آمن وجحد من جحد .

ونحن بدورنا سنحاول استخراج ما بقي من البشارات التي تنادي بظهور هذا النبي في كتبهم وسنرى إن كانت تنطبق على محمد مع كل التحريفات التي أساءوا كتبهم .

وقد ذهب بعض الباحثين إلى أن محمداً لم يكن ذكره مقصوداً على كتب بني إسرائيل وإنما ورد ذكره وصفته في الأسفار الدينية العالمية الأخرى ككتب البراهمة والزرادشتية وغيرها من الكتب .

« ونحن نورد هنا بعض الأمثلة التي يستدعيها المقام . . . من هذه الكتب كتاب باللغة الانجليزية الفقه (مولانا عبد الحق فديارتسي) وسماه (محمد في الأسفار العالمية) واستفاد في مقارناته ومناقضاته بمعرفة للفرسية والهندية والعبرية والعربية وبعض اللغات الأوروبية ، ولم يفتح فيه بكتب التوراة والانجيل بل عجم المحل في كتب فارس والهند وبابل القديمة ، وكانت له في بعض أقواله توفيقات تصادق أقوى ما ورد من نظائرها في شواهد المتدينين كافة . . . »

يقول الأستاذ عبد الحق أن اسم الرسول العربي (أحمد) مكتوب بلفظه العربي في السامافيدا Samavida من كتب البراهمة وقد ورد في الفقرة السادسة والفرقة الثامنة من الجزء الثاني ونصها أن (أحمد تلقى الشريعة من ربه وهي مملوءة بالحق وقد قبست منه النور كما يقبس من الشمس) . . . وفي مواضع كثيرة من كتب البراهمة يرى المؤلف أن النبي محمداً مذكور بوصفه الذي يعني الحمد الكثير والسعة البعيدة ومن أسماؤه الوصفية اسم سشرافا Sushrava الذي ورد في كتاب الانارافا

Atharphavida . كذلك صنع بكتب زرادشت التي اشتهرت باسم الكتب المجوسية فاستخرج من كتاب زند افستاستا Zend Avesta نبوة عن رسول يوصف بأنه رحمة للعالمين «سوشيانانت Soeshyant» ويتصدى له عدو يسمى بالفارسية القديمة أبا هب Angra Mainyu ويدعو إلى إله واحد لم يكن له كفواً أحد (هيج جيز الممار) وليس له أول ولا آخر ولا ضريع ولا قريع ولا صاحب ولا أب ولا أم ولا صاحبة ولا ولد ولا ابن ولا مسكن ولا جسد ولا شكل ولا لون ولا رائحة «جز أخاز الباز ودشمن ومانند وبار ويدر ومادر وزن وفرزند وحاي سوي وتن آسا وتناني ورك وبوي است» .

وهذه هي جملة الصفات التي يوصف بها الله سبحانه في الإسلام : أحد صمد ليس كمثله شيء . لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ، ولم يتخذ صاحبة ولا واداً .

ويشفع ذلك بمقتبسات كثيرة من كتب الزرادشتية تنبئ عن دعوة الحق التي يجيء بها النبي الموعود وفيها إشارة إلى البادية العربية ويترجم نبذة منها إلى اللغة الانجليزية معناها بغير تصرف «ان أمة زردشت حين يبدون دينهم يتضعضعون بعض رجل في بلاد العرب يهزم أتباعه فارس ويخضع الفرس المتكبرين ، وبعد حادثة النار في هياكلهم يولون وجوههم نحو كعبة ابراهيم التي تظهرت من الأصنام «مطل يصيحون وهم أتباع للنبي رحمة للعالمين وسادة لفارس ومديان وطوس وبلغ بعض الأماكن المقدسة للزرادشتيين ومن جاورهم وإن نبينهم ليكونن فصيحاً يتحدث بالمعجزات» (١).

ونحن مستقصر استخراج البشارات التي تدل على نبوة محمد على أسفار بني إسرائيل من العهدين القديم والجديد ، أما الأسفار الدينية الأخرى فليست بين يدينا وحسبنا ما نقلناه آنفاً .

١٧ من كتاب Mohammed in World Scriptures نقلاً من كتاب (مطلع النور)

الأستاذ عباس محمود العقاد ١٤ - ١٧

(١) سيرة ابن هشام ٢/ ٢٩٢

تَحْرِيفُ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ

إن التوراة وأسفار العهد القديم هي كتب يجب الإيمان بها والعمل بموجبها من
اليهود والنصارى لأن عيسى عليه السلام - كما جاء في الإنجيل - لم يجرى نالما
للناموس - أي التوراة - وإنما جاء مكملًا له وإنه إلى أن تزول السماء والأرض
يزول حرف من الناموس أو نقطة واحدة من الناموس حتى يكون العمل
(متى - الإصحاح الخامس ١٧ ، ١٨) .

ولذا فإن كل ما في العهد القديم معمول به عند اليهود والنصارى . وأما العهد الجديد أي الأناجيل والرسائل الأخرى فهي واجبة التسليم والعمل بها عند النصارى . وأما اليهود فهم ينكرونها ويرون أن عيسى عليه السلام كذاب دعي ولولم يكن كذلك - في اعتقادهم - لأمنوا به وصدقوه .

ويرى النصارى أن كتب العهدين (القديم والجديد) سالمة من التحريف والتغيير والتبديل وكل ما فيها ملزم لهم . وأما اليهود فهم يرون أن كتب العهد القديم هي الصحيحة السالمة من التحريف ولا شأن لهم بالعهد الجديد .

والحق أن الناظر في التوراة والإنجيل وأسفار العهد القديم نظرة أولية يراها بالتحريف والتغيير فيها كما أقر بذلك كثير من مجتهديه ومحرريهم وسامعيهم الأمثلة التي تثبت ذلك وتقطع القول به وتظهر صدق ادعاء القرآن الذي أعلن أكثر من ألف واربعمئة عام أن أهل الكتاب حرفوا كتبهم (يحرفون الكلم مواضعه) . وربما كان قول من قال إن عملية التحريف مستمرة ولم تقتصر زمن دون زمن صحيحاً . جاء في (الجواب القسيح) : (وأنت تعلم إذا نظرنا أيضاً إلى التوراة التي طبعها الكاثوليك تراها أيضاً متخالفة متغيرة وكل نسخة توافق الأخرى وكذا أناجيلهم وعهدهم الجديد لا توافق بين نسخها وطبعها والحال مستمر في جميع فرقهم وسائر الأزمان وظاهر ظهور الشمس للعبان)

(١) الجواب الشفيح ص ٥

لحريف التوراة وأسفار العهد القديم :

إن التوراة - كما هو معلوم - ثلاث نسخ رئيسية :

- ## ٦ - التوراة العبرانية .

- ## ٢ - التوراة اليونانية .

- ### ٣- التوراة السامرية .

وهذه النسخ الثلاث يخالف بعضها بعضاً في كثير من الأمور وكلها موجودة الآن **أظن أن هذا الأمر وحده** يثبت تحريف التوراة . فالتوراة كتاب أنزل على موسى فما الذي جعله ثلاث نسخ متغايرة ؟

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « والتوراة هي أصح الكتب وأشهرها عند اليهود والنصارى ومع هذا فنسخة السامرة مخالفة لنسخة اليهود والنصارى حتى في نفس الكلمات العشر ، ذكر في نسخة السامرة منها - من امر استقبال الطور - ما ليس في نسخة اليهود والنصارى ، وهذا مما يبين أن التبديل وقع في كثير من نسخ هذه الكتب . . . وكذلك رأينا في الزبور نسخاً متعددة يخالف بعضها بعضاً مخالفة كثيرة في كثير من الألفاظ والمعاني يقطع من رآها أن كثيراً منها كذب على زبور داود عليه السلام .

أما الأناجيل فالاضطراب فيها أعظم منه في التوراة»^(٩).

وقال : «بل وجدنا النسخ المعربة يخالف بعضها بعضاً في الترجمة مخالفة شديدة مع الثقة ببعضها . وقد رأيت أنا بالزبور عدة نسخ معربة بينها من الاختلاف ما لا كاد ينضبط وما يشهد بأنها مبدلة صغيرة لا يوثق بها . ورأيت من التوراة المعربة من النسخ ما يكذب بكثير من ترجمتها طائفة من أهل الكتاب » (١) .

وقال أيضاً : «وقد رأيت أنا من نسخ الزبور ما فيه تصريح بنبوته محمد ﷺ»
اسمه ورأيت نسخة أخرى بالزبور فلم أر ذلك فيها وحينئذ فلا يمتنع أن يكون في

١١) الجواب الصحيح ١ / ٣٨.

١١) الجواب الصحيح ١ / ٣٠٦

بعض النسخ من صفات النبي ﷺ ما ليس في أخرى^(١) .

وضرب الشيخ رحمة الله الهندي أمثلة من هذه الاختلافات بين نسخ التوراة الثلاث، فمن ذلك :

« (الاختلاف الأول) : ان الزمان من خلق آدم إلى زمن الطوفان باعتبار العبرانية ألف وستائة وست وخمسون سنة (١٦٥٦) وباعتبار اليونانية ألفان ومائتان واثنان وستون سنة (٢٢٦٢) وعلى وفق السامرية ألف وثلاثمائة وسبع سنين (١٣٠٧) .

(الاختلاف الثاني) : ان الزمان من الطوفان إلى ولادة ابراهيم عليه السلام باعتبار العبرانية مائتان واثنان وتسعون سنة (٢٩٢) وباعتبار اليونانية ألف واثنان وسبعون سنة (١٠٧٢) وباعتبار السامرية تسعمائة واثنان واربعون سنة (٩٤٢) . . .

(الاختلاف الرابع) : ان موضع بناء الهيكل أعني المسجد باعتبار العبرانية جبل عيبال وباعتبار السامرية جبل جرزيم . . .

(الاختلاف الخامس) : ان الزمان من خلق آدم إلى ميلاد المسيح باعتبار العبرانية (٤٠٠٤) وباعتبار اليونانية (٥٨٧٢) وباعتبار السامرية (٤٧٠٠)^(٢) .

« وقال هارسلي المفسر في الصفحة ٨٣ من المجلد الأول من تفسيره ذيل الآية الخامسة من الباب الرابع والأربعين من سفر التكوين : تزداد في أول هذه الآية الترجمة اليونانية هذه الجملة : « لم سرقتم صواعي » فهذه على اعترافه ساقطة من العبرانية »^(٣) .

وقال أيضاً : (سقط من آخر الآية الثالثة عشرة وأول الآية الرابعة عشرة من الباب السادس عشر من كتاب القضاة شيء فيؤخذ من الترجمة اليونانية وتزداد العبارة « فقال لها لو أخذت سبع قنزعات من رأسي ونسجتها مع سدي وربطتها

بالمسار في الجدار فأصير خفيفاً كسائر الناس فنومته وأخذت سبع قنزعات ونسجت مع السدي وربطته »^(٤) .

« ووقع في الآية الثامنة والعشرين من الزبور المائة والخامس في العبرانية (هم ما عصوا قوله) وفي اليونانية (هم عصوا قوله) ففي الأولى نفي والثانية إثبات فأحدهما لعل يقينا »^(٥) .

والجدير بالذكر ان اليهود والنصارى يعترفون بصحة النسختين العبرانية واليونانية ويقولون بما جاء فيهما وأنت ترى أن بينهما من الاختلاف ما يقطع تحريف أحدهما فأصبح الشك في كلتا النسختين لأنه لا يقطع بصحة أحدهما .

قد جاء في أسفارهم ما يدينهم ويثبت تحريفهم لكتاب الله .

جاء في (أرميا) الإصحاح ٢٣ :

« ٣٦ لما وحي الرب فلا تذكره بعد الآن لأن كلمة كل إنسان تكون وحيه إذ قد سرقتم كلام الإله الحي رب الجنود إلها » .

وجاء في (أرميا) الإصحاح الثامن :

« ٨ كيف تقولون نحن حكماء وشرعية الرب معنا . حقاً إنه إلى الكذب حوّلها قلم الكتبة الكاذب » .

وفي نسخة أخرى بدل (وشرعية الرب معنا) (وتوراة الله معنا)^(٦) .

لهذا وحده يقطع بتحريفهم لكلام الله وأن التوراة حوّلها قلم الكتبة الكاذب إلى الكذب . وهم - أي اليهود والنصارى - إما أن يؤمنوا بهذا القول أو يكذبوه ، فإن لم يؤمنوا به لزمهم الاعتراف بالتحريف ، وإن كذبوه لزمهم الاعتراف بالتحريف أيضاً من الذي أدخل هذه (الآية) في كتابهم !؟ وكلا الأمرين لا يحمد عقباه .

(١) الظاهر الحق ١/ ٢٧٣

(٢) الظاهر الحق ١/ ٢٢٥

(٣) النظر الرحلة المدرسية ١٢٣

(١) الجواب الصحيح ٢/ ٢٧

(٢) إظهار الحق ٢/ ٧٩ - ٨٠

(٣) إظهار الحق ١/ ٢٧٢

وبما يدل على تحريف العهد القديم :

١ - نسبتهم إلى الله سبحانه ما لا يليق به : فقد نسبوا إليه الكذب - سبحانه - وجعلوا الحية أصدق منه - كما أسلفنا في قصة آدم (سفر التكوين الإصحاح ٣، ٢) وإنه - جسم تراه العين رآه إبراهيم (سفر التكوين الإصحاح ١٨) ورآه موسى وسبعون شيخاً من بني إسرائيل (سفر الخروج الإصحاح ٢٤) وإنه صارع يعقوب إلى طلوع الفجر فلم يقدر على صرعه وتعلق به يعقوب فلم يطلقه ولم يتمكن الرب من الخلاص منه حتى باركه (سفر التكوين الإصحاح ٣٢) وإنه تعب من خلط السماوات والأرض فاحتاج إلى الراحة والتنفس ، جاء في (سفر التكوين الإصحاح الثاني) :

« ٢ وفرغ الله في اليوم السابع من عمله الذي عمل . فاستراح في اليوم السابع من جميع عمله الذي عمله . ٣ وبارك الله اليوم السابع وقدمه لأن فيه استراح من جميع عمله الذي عمل الله خالقاً » .

وجاء في (سفر الخروج ٣١) : (١٧) لأنه في ستة أيام صنع الرب السماء والأرض وفي اليوم السابع استراح وتنفس .

فانظر إلى هذه الصورة وما قاله الله في القرآن الكريم « ولقد خلقنا السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب » (ق ٣٨) .

ونسبوا إليه القصور عن الإدراك والندم والحزن - تعالى الله عما يقولون علواً - وجاء في (سفر التكوين ٦) : « ٥ ورأى الرب أن شر الإنسان قد كثر في الأرض وأن كل تصور أفكار قلبه إنما هو شرير كل يوم . ٦ فحزن الرب أنه عمل الإنسان في الأرض وتأسف في قلبه » .

وجاء في (يونان ٣) : (١٠) فلما رأى الله أفعالهم أنهم [يعني أهل نينوى] رجعوا عن طريقهم الرديئة ندم الله على الشر الذي تكلم أن يصنعه بهم فلم يصنعه .

إلى غير ذلك من الأمور التي لا تليق بذات الله وجلاله عما يقطع القراء بتحريفها .

٢ - نسبتهم إلى الأنبياء ما لا يليق بهم فقد نسبوا إليهم الانحذار في حماة الرذائل والسقوط في الزنى والكذب والضلال وغيرها من الأعمال التي لا تليق بأحاد الناس فضلاً عن الأنبياء .

فقد نسبوا إلى داود - كما أسلفنا - أنه زنى بامرأة أوريا وأنه أرسل زوجها إلى الحرب الشديدة ليموت ليستأثر بزوجه (صموئيل الثاني ١١) ، وإنه احتقر كلام الرب وعمل الشر في عينيه (صموئيل الثاني ١٢) وعطل الحدود فلم يقم الحد على ابنه (امنون) الذي زنى بأخته ثامار (صموئيل الثاني ١٣) ولا على ابنه (أبشالوم) الذي زنى بسراري أبيه على السطح أمام جميع إسرائيل (صموئيل الثاني ١٦) .

وهذا كذب فاضح على نبي الله داود إضافة إلى أنه يناقض ما جاء في أسفارهم ، فقد جاء في (صموئيل الثاني ٢٢) من كلام داود :

« ٢١ يكافئني الرب حسب بري ، حسب طهارة يدي يرد علي . ٢٢ لأنني حفظت طرق الرب ولم أعص إلهي ، ٢٣ لأن جميع أحكامه أمامي وفرائضه لا أحيدها . ٢٤ وأكون كاملاً لديه وأتحفظ من إثمي . ٢٥ فيرد الرب علي كبري وكطهارتي أمام عينيه » .

قال الأستاذ عبد الوهاب النجار : « وهذا السفر يقرّون إنه كتب بالهام وهو واجب التسليم وكل ما فيه صدق عندهم . ومحال أن يكون الزنى من البر واتباع وصايا الله والمحافظة على شريعته » (١) .

وجاء في (سفر الملوك الأول ٣) :

« ٦ فقال سليمان إنك قد فعلت مع عبدك داود أبي رحمة عظيمة حسب ما سار أمامك بأمانة وبر واستقامة قلب معك . فحفظت له هذه الرحمة العظيمة واعطيته ابناً يجلس على كرسيه كهذا اليوم » .

وجاء في (سفر الملوك الأول ١١) :

« ٣٤ لأجل داود عبدي الذي اخترته الذي حفظ وصاياي » .

(١) قصص الأنبياء ٣١٣

فأنت ترى أن هذين الأمرين متناقضان ، فأيهما هو الصحيح ؟ أنصتني داود ربه واحتقر كلامه وحاد عن فرائضه أم حفظ طرق الرب ولم يعص إلهه وسار أمامه بأمانة وبر ولم يحد عن فريضة من فرائضه ؟

ما الصورة الصحيحة لنبي الله داود أمهي الأولى أم الثانية ؟ ولا شك أن القول بأحدهما يكذب الأخرى .

ونسبوا إلى يعقوب الخداع والكذب (سفر التكوين ٢٧) .

وأن بنتي لوط أسكرتا أباهما واضطجعتا معه فأولدهما (التكوين ١٩) .

وأن نبي الله هرون صنع عجل الذهب ودعا بني اسرائيل إلى عبادته (سفر الخروج ٣٢) .

وأن سليمان عليه السلام عصي كلام الله وأصبح زير نساء يركض وراءهن فأعلن قلبه وراء آلهة أخرى وأصبح مشركاً فضلاً حتى عبد عشتورت وملكوم وعمل الشر في عيني الرب . (الملوك الأول ١١) .

فهل هذه صورة الأنبياء ؟

حقاً ، إنه حولها قلم الكتبة الكاذب إلى الكذب .

أين هذا مما جاء في القرآن الكريم من تنزيه الأنبياء عليهم السلام وتكريمهم ورسم الصورة المشرقة الصحيحة ، لهم ؟ كيف لا وهم خير البشر واتقاهم الله اصطنهم لنفسه واصطفاهم على العالمين ؟!

٣ - التناقض الموجود في كتبهم :

وهذه الظاهرة بارزة في كتبهم وهو مما يقطع بالتحريف والتبديل :

من ذلك ما جاء في (صموئيل الثاني ٢٤) :

« ١٣ وأتى جاد إلى داود وأخبره قائلاً : إما أن يكون سبع سنين جوعاً لك في أرضك . . . » وفي (أخبار الأيام الأول ٢١) : (١٢ أما ثلاث سنين جوعاً) الخ .

« ففي الأول (سبع سنين) وفي الثاني (ثلاث سنين) وقد أقر مفسروهم أن الأول غلطه »^(١) .

وجاء في (سفر العدد ٣٣) : (٣٨ فصعد هرون الكاهن إلى جبل هور حسب قول الرب ومات هناك في السنة الأربعين لخروج بني اسرائيل من أرض مصر في الشهر الخامس في الأول من الشهر ٣٩ وكان هرون ابن مائة وثلاث وعشرين سنة حين مات في جبل هور » .

وفي (سفر التثنية ١٠) : (٦ وبنو اسرائيل ، ارتحلوا من آبار بني يعفان إلى موسير . هناك مات هرون وهناك دفن) .

فمرة تذكر التوراة أنه مات في جبل هور ومرة في موسير وهو تناقض فإن « جبل هور بعد موسير » يتنازل كما ترى في التوراة « العدد ٣٣ »^(٢) .

وجاء في (أخبار الأيام الثاني الإصحاح ٣٦) : « ٩ وكان يهوياكين ابن ثمان سنين حين صار سلطاناً » ولفظ (ثمان سنين) غلط ومخالف لما وقع في الآية الثامنة من الباب الرابع والعشرين من سفر الملوك الثاني : « وكان يهوياكين حين جلس على سرير السلطنة ابن ثمان عشرة سنة » .

قال آدم كلارك في المجلد الثاني من تفسيره ذيل عبارة سفر الملوك : « وقع في الآية التاسعة من الباب السادس والثلاثين من السفر الثاني من أخبار الأيام لفظ ثمانية ، وهو غلط البتة »^(٣) .

وجاء في (سفر الملوك الثاني ٨) : « ٢٦ كان اخزيا ابن اثنتين وعشرين سنة ، حين ملك ، وملك سنة واحدة في اورشليم واسم امه عثلبا بنت عمري ملك اسرائيل » .

وفي (أخبار الأيام الثاني ٢٢) : « ٢ كان اخزيا ابن اثنتين واربعين سنة حين ملك وملك سنة واحدة في اورشليم واسم امه عثلبا بنت عمري » .

(١) اظهر الحق ١/ ٨٨

(٢) الرحلة المدرسية ٧٤

(٣) اظهر الحق ١/ ٢٣٢

« والثاني غلط يقينا كما أقر به مفسروهم وكيف لا يكون غلطاً وإن أباه (يهورام) حين موته كان ابن أربعين سنة وجلس هو على سرير السلطنة بعد موت أبيه متصلاً . . . فلو لم يكن غلطاً يلزم أن يكون أكبر من أبيه بستين . . . »^(١)
وجاء في (يشوع ١٣) : « ٢٤ واعطى موسى سبط جاد وبنيه لقبائلهم ميراثاً هذا تقسيمه ، ٢٥ حد يعزير وجميع قرى جلعاد ونصف أراضي بني عمون إلى عروا عير التي هي حبال ربا » .

« في (الباب الثاني من سفر الاستشفاء) هكذا ١٧ - ١٩ : قال لي الرب إنك تدنو إلى قرب بني عمون احذر تقائلهم ومحاربتهم فأني لا أعطيك شيئاً من أرض بني عمون لأنني اعطيها بني لوط ميراثاً » . انتهى ملخصاً . ثم في هذا الباب : « اسلم الرب إلهنا الجميع سوى أرض بني عمون التي لم ندن منها » .
فبين الكتابين تخالف وتناقض فلو كان هذه التوراة المشهورة تصنيف موسى عليه السلام كما هو مزعمهم فلا يتصور أن يخالفها يوشع ويغلط في المعاملة التي كانت له حضوره^(٢) .

وجاء في (سفر التثنية ٢٣) : « ٢ لا يدخل ابن زنى في جماعة الرب حتى الجيل العاشر لا يدخل منه أحد في جماعة الرب » .

« وهذا غلط ويلزم أن لا يدخل داود عليه السلام ولا أبائوه إلى فارض بن يهودا ، جماعة الرب لأن فارض ولد الزنى كما هو مصرح في الباب الثامن والثلاثين من سفر التكوين وداود عليه السلام البطن العاشر منه كما يظهر من نسب المسيح المذكور في إنجيل متى ولوقا ، مع أن داود رئيس الجماعة والولد البكر لله على وفق الزبور وهذا ما وقع في الآية الأربعين من الباب الثاني عشر من سفر الخروج »^(٣) .

(١) إظهار الحق ١/ ٨٨

(٢) إظهار الحق ١/ ٦٧ - ٦٨

(٣) إظهار الحق ١/ ٦٣

ومن ذلك ما جاء في (سفر التثنية ٣٣) في الطبعة العربية للكتاب المقدس في بريطانيا بمطبعة كامبردج سنة ١٩٥٢ وطبعة بيروت سنة ١٩٦١ :

« ٢ جاء الرب من سينا ، وأشرق (لهم) من ساعير وتللاً من جبال فاران وأتى من ربوات القدس وعن يمينه نار شريعة لهم » .

وفي طبعة الموصل - مطبعة الآباء الدومنيكيين سنة ١٨٧٥ :

« جاء الرب من سينا وأشرق (لنا) من ساعير واستعلن من جبال فاران » .

ففي النص الاول (لهم) وفي النص الثاني (لنا) ولا شك أن أحدهما هو الصحيح .

وفي طبعة رجاراد واطس في لندن سنة ١٨٢٢ م :

« جاء الرب من سينا وأشرق (لنا) من ساعير استعلن من جبل فاران ومعه ألوف الأطهار في يمينه سنة نار » .

فأنت ترى ان في هذا النص (لنا) مكان (لهم) و(جبل) بدل (جبال) وفيه زيادة (ومعه ألوف الأطهار) التي لم ترد في الطبقات الأخرى . فأي النصوص هذه هو الصحيح ؟ فإنه ليس من الممكن أن تكون جميعها صحيحة لأن التوراة واحدة .

فدل ذلك دلالة ظاهرة على التحريف والتبديل وأن التحريف - كما رأيت - لا يزال مستمراً .

٤ - فساد الترجمة وتصرف المترجمين حسب أهوائهم : جاء في (إظهار الحق) :

« إن أهل الكتاب سلفاً وخلقاً عاداتهم جارية بأنهم يترجمون غالباً الأسماء في أراجهم ويوردون بدلها معانيها ، وهذا خبط عظيم ومنشأ للفساد وانهم يزيدون تارة شيئاً بطريق التفسير في الكلام الذي هو كلام الله في زعمهم ولا يشيرون إلى الامتياز . . . وأنا أورد أيضاً بطريق الامتزاج بعضاً منها . . . »

٢ - وفي الآية الرابعة عشرة من الباب الثاني والعشرين من سفر التكوين في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ هكذا : « سمي إبراهيم اسم الموضع مكان يرحم الله

زائره ١ . وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ (دعا اسم ذلك : الرب يرى)
فترجم المترجم الأول الاسم العبراني بمكان (يرحم الله زائره) والمترجم الثاني
بـ (الرب يرى) .

٣ - وفي الآية العشرين من الباب الحادي والثلاثين من سفر التكوين في الترجمة
العربية المطبوعة سنة ١٦٢٥ وسنة ١٨٤٤ هكذا (فكم يعقوب أمره عن حميه) وفي
ترجمة اردو المطبوعة سنة ١٨٢٥ لفظ (لابان) موضع حميه فوضع مترجمو العربية لفظ
الحمي موضع الاسم . . .

٦ - وفي الآية الحادية عشرة من الباب الثامن من سفر الخروج في الترجمة العربية
المطبوعة سنة ١٦٢٥ وسنة ١٨٤٤ هكذا : (تبقى في النهر فقط) وفي الترجمة العربية
المطبوعة سنة ١٨١١ هكذا : (تبقى في النيل فقط) (١) .

وسترى هذا الشيء بعينه في العهد الجديد .

فأنت ترى أن المترجمين يتصرفون كما يشاؤون فمرة يذكرون اسم العلم ومرة معناه
ومرة قريباً منه وهكذا .

فاذا كان التحريف في الترجمة حصل في هذه الأمور كابدال (لابان) بـ (حميه)
و (النيل) بالنهر وغير ذلك أفلا ترى أن التحريف يحصل في اسم سيدنا محمد ونعنه
من باب أولى وأنتهم يبدلون اسمه إلى معناه أو إلى قريب منه فيبدلون (محمداً)
بـ (رجل) كما أبدلوا النيل بالنهر ؟

وهذا أحد أسباب ما ذكره شيخ الإسلام الذي نقلناه آنفاً « وقد رايت أنا من نسخ
الزبور ما فيه تصريح بنبو محمد ﷺ باسمه ورايت نسخة بالزبور فلم أر
ذلك » .

٥ - جاء في (سفر التثنية ٣٤) : « ٥ فمات هناك موسى عبد الرب في ارض موآب
حسب قول الرب ، ٦ ودفنه في الجواء في ارض موآب مقابل بيت فغور ولم يعرفوا »

انسان قبره الى هذا اليوم . ٧ وكان موسى ابن مائة وعشرين سنة حين مات ولم تكل
فيه ولا ذهبت نضارته . ٨ فبكى بنو اسرائيل موسى في عربات موآب ثلاثين يوماً » .

هذا سفر من التوراة أنزل على موسى فكيف يقول « فمات هناك موسى . . »
أفترى أنه نزل عليه بعد موته واندراس قبره أم ان هذه العبارة مزيدة في التوراة ،
أفترى بعد كم من السنين دونت هذه التوراة ؟

ونحوه ما جاء في الآية الحادية والثلاثين من الباب السادس والثلاثين من سفر
الملئكة هكذا : « وهؤلاء الملوك الذين ملكوا في ارض أدوم قبل أن يملك لبني
اسرائيل » (ولا يمكن ان تكون هذه الآية من كلام موسى عليه السلام لأنها تدل على
أن المتكلم بها بعد زمان قامت فيه سلطنة بني اسرائيل . وأول ملوكهم شاول وكان
بعد موسى عليه السلام بثلاثمائة وست وخسين سنة) .

قال آدم كلارك في المجلد الأول من تفسيره ذيل هذه الآية : (غالب ظني أن
موسى عليه السلام ما كتب هذه الآية ، والآيات التي بعدها الى الآية التاسعة
والثلاثين) (١) وأظن أن ما ذهب إليه الدكتور اسكندر كيدس من أن التوراة ألقت
بعد خمسمائة سنة من وفاة موسى (٢) محتمل . ونحوه ما جاء في (يشوع ٢٤) :
(٢٧) ثم قال يشوع لجميع هذا الشعب أن هذا الحجر يكون شاهداً علينا . . . ٢٩
وكان بعد هذا الكلام أنه مات يشوع بن نون عبد الرب ابن مائة وعشرين سنة فدفنوه
في نخم ملكة في غمة سارح التي في جبل افرايم شمالي جبل جاعش » وهذا السفر نزل
على يشوع فكيف يذكر موته ودفنه ؟

ونحوه ما جاء في (صموئيل الثاني ٢٥) : ١٢١ ومات صموئيل فاجتمع جميع
اسرائيل وندبوه ودفنوه في بيته بالرامة » .

ونحوه ما جاء في (سفر أيوب ٤٢) : (١٥) ولم توجد نساء جميلات كبنات ايوب
كل الأرض وأعطاهن أبوهن ميراثاً بين اخوتهن . ١٦ وعاش أيوب بعد هذا مائة

(١) اظهر الحق ١/ ٢٣٩

(٢) انظر اظهر الحق ١/ ٦٦

واربعين سنة وراى بنيه وبني بنيه إلى أربعة أجيال ١٧. ثم مات ايوب شيخاً وشيخاً
الأيام .

ويقال فيه ما قيل في سابقه .

أفهنالك أوضح من هذه الأدلة على التحريف والتغيير ؟

تحريف الإنجيل :

الإنجيل المعترف بها عند المسيحيين أربعة : متى ومرقس ولوقا ويوحنا . وقد تم
اختيار هذه الأنجيل في القرن الرابع الميلادي في مؤتمر (نيقية) ، أما قبل هذا
التاريخ فلم تكن هناك أنجيل بعينها معتمدة بقراها العالم المسيحي وينكر ما عداهما
وإنما كانت أنجيل كثيرة « فعند كل من أصحاب مرقيون وأصحاب ديسان إنجيل
يخالف بعضه هذه الأنجيل ولأصحاب ماني إنجيل يخالف هذه الأربعة وهو الصحيح
في زعمهم وهناك إنجيل يقال له إنجيل السبعين ينسب إلى تلامس والنصارى
ينكرونها وهناك إنجيل برنابا وهناك إنجيل اشتهر باسم التذكرة (إنجيل مرقس
تهن) (١) إلى غير ذلك من الأنجيل . ولم تعتمد هذه الأنجيل إلا في القرن الرابع
المسيحي . قال الأب عبد الأحد داود : « إن هذه السبعة والعشرين سفرأ أو رسالة
الموضوعة من قبل ثمانية كتب لم تدخل في عداد الكتب المقدسة باعتبار عموم
هيئتها بصورة رسمية إلا في القرن الرابع عشر بإقرار مجمع نيقية العام وحكمه
لذلك لم تكن إحدى هذه الرسائل مقبولة ومصدقة لدى الكنيسة وجميع العالم
العيسوي قبل التاريخ المذكور . ثم جاء من الجماعات العيسوية في الأقسام المختلفة
من كرة الأرض ما يزيد على ألف مبعوث روحاني يشكلون المجمع العام بمئات
الأنجيل والرسائل المختلفة كل منهم يحمل نسخة إنجيل أو رسالة على الوجه الذي
هو لديها الى (نيقية) لأجل التدقيق . وهناك تم انتخاب الأربعة الأنجيل مما
عدده على الأربعين أو الخمسين من الأنجيل المختلفة والمتضادة مع إحدى وعشرين
رسالة من رسائل لا تعد ولا تحصى . فصودق عليها . وهكذا ثبت العهد الجديد

(١) محاضرات في النصرانية ٣٩

أهل هيئة عددها ٣١٨ شخصاً من القائلين بألوهية المسيح وهم زهاء ثلث أعضاء
المجمع المذكور . وهكذا كان العالم المسيحي محروماً من العهد الجديد مدة ٣٢٥
سنة أي أنه كان بغير كتاب (٢) .

وقال : « يجب التفكير في دين بقي من تاريخ نشأته الى ٣٢٥ عاماً بغير كتاب كم
المر بالعقائد المتولدة من المتابع الخارجية وكيف يحتل نظامه ويكدر صفاؤه الأصلي
الخرافات والروايات الكاذبة ؟ » (٣) .

وقال « سير آرثر فندلاي » في كتابه « صخرة الحق » ٥٩ :

« إن الأنجيل الحالية لم تستقر إلا في القرن الرابع الميلادي عقب مجمع قرطاجنة
الذي ما تقرر أي الكتابات يحتفظ بها ، وأنها يرفض ويستبعد . وقبل ذلك التاريخ سنة
٣٩٧ م لم يكن هناك شيء اسمه العهد الجديد الذي نعرفه اليوم » (٤) .

ومما يؤكد هذا الرأي ما ذكره القسيس ابراهيم خليل فيلبس الذي أعلن اسلامه
الأنجيل : « والنساخ المسيحيون الذين عاشوا قبل نهاية القرن الأول لا ينقلون شيئاً قط
من العهد الجديد بل كل ما ينقلونه مأخوذ من العهد القديم ولسنا نجد إشارة
لإنجيل مسيحي قبل عام ١٥٠ م » (٥) .

وجاء في كتاب (الإنجيل والصليب) : « يتحقق لدى من أنعم النظر في مطالعة
رسائل السبع والعشرين إن كتابي الثلاث والعشرين منها لم يكونوا على علم بوجود
الإنجيل الأربعة وإن كل ما تحكيه الأنجيل من الأمثال والنصوص والوقائع
الحكايات والمعجزات تكاد تكون كلها مجهولة لدى كتابي الثلاث والعشرين
سالة . إذن فالأنجيل الأربعة لم تكن موجودة في زمن الحوارين الخمسة أو الستة
الذين كتبوا تلك الرسائل لأنها لا تبحث عن محتويات هذه الأنجيل قطعاً ... »

الأنجيل والصليب ١٤

الأنجيل والصليب ١٩

الظفر كتاب محمد في التوراة والأنجيل والقرآن ٨٠

محمد في التوراة والأنجيل والقرآن ١٣٧

ولكن لا نجد في رسائل بولص العبارة الواجب ذكرها كقوله « على الوجه الذي كتب في الإنجيل الفلاني أو إنجيل فلان » ، فلو وجد كتاب إنجيل في زمن كتاب بولص وبطرس رسائلهما لكان من البديهي أن يبحث عنه أو يقتبس منه .

إذن فلا شبهة في أن الزمن الذين كتب فيه حضرات بولص وبطرس ويوحنا ويعقوب ويهوذا رسائلهم لم يكن يوجد فيه الأربعة الأناجيل المعزوة إلى متى ومرقس ولوقا ويوحنا التي في أيدينا^(١) .

بل الظاهر أن أصحاب الأناجيل لا يعلم بعضهم بما كتب الآخر ولذلك حصل كثير من التناقض بينهم . جاء في كتاب (الإنجيل والصلب) : « لا علم لأحد من بعض هذه الرسائل بما كتبه البعض الآخر :

من الظاهر أنه لم يكن لكتاب الرسائل الإنجيلية علم بوجود الأناجيل الأربعة كما أنه لم يكن بعضهم على علم من كتابات البعض الآخر . فإن في هذه الرسائل بعض العقائد والبيانات الغريبة التي يتفرد بها كاتب تلك الرسالة ومن هذا القبيل قول بطرس : إن المسيح قضى عقب موته ثلاثة أيام في جهنم بين الأرواح المحبوسة السجن . ولكن هذه المسألة العجيبة لم تذكرها بقية الرسائل الست والعشرين الأخرى التي تألف منها كتاب العهد الجديد . فكيف يمكن أن يكون الحواريون غير واقف أحد منهم على ما كتبه الآخرون مع القول بأنهم كتبوا رسائلهم بتلقي الوحي ملهمين من الروح القدس ؟ كيف لا يكون لبطرس الذي كشف الدنيا عن دخول المسيح الجحيم ثلاثة أيام خبر ولا علم له برسالة يعقوب الذي يدعى « دعاء الكاهن للمريض المحتضر مع ذلك بالزيت يشفيه وكذلك يغفر ذنوبه »^(٢) . المدواة ! ... هل من عالم يستطيع أن يبين آية حكمة وعدالة استندت إليها هذه الإلهامات من الروح القدس أعني كتابان حقيقة عظيمة عند النصارى الساكنين في بعض الأقطار وإظهارها والافضاء بها إلى سكتة ديار أخرى ثم كشفها وإلقائها إلى ٣١٨ راهبا سنة ٣٢٥ ؟^(٣) .

(١) الإنجيل والصلب ١٤ - ١٥

(٢) الإنجيل والصلب ١٧ - ١٨

وجاء في (إظهار الحق) : « إنجيل متى هذا لم يكن مشهوراً معتبراً في عهد لوقا إلا فكيف يتصور أن يكتب لوقا نسب المسيح بحيث يخالف تحرير متى في بادىء الرأي مخالفة تحيّر فيها المحققون من القدماء والمتأخرين سلفاً وخلفاً؟ »^(٤) .

« وفي عام ١٧٩٦ أشار هردير Herder إلى ما بين مسيح متى ومرقس ولوقا والمسيح في إنجيل يوحنا من فوارق لا يمكن التوفيق بينها .

وفي انجلترا أدلى و. ب. سميث W. B. Smith وج. م. روبرتسن J. M. ROBERTSON بحجج من هذا النوع أنكروا فيها وجود المسيح^(٥) .

وقال القسيس ابراهيم خليل في إنجيل يوحنا : « وهو يناقض الأناجيل الأخرى Synoptic Gospels في مئات من التفاصيل ، وفي الصورة العامة التي يرسمها عن المسيح ... »

وبخلاصة القول أن ثمة تناقضاً كثيراً بين بعض الأناجيل وبعضها الآخر وأن فيها خطأ تاريخية مشكوكاً في صحتها ، وفيها من القصص الباعثة على الشبهة والريبة لآل مماثلة واضحة ما يروى عن آلهة الوثنيين^(٦) .

أما اختيار الكتب المقدسة فقد تمّ عن طريق المجامع الدينية وأول مجمع عقد هو مجمع نيقية سنة ٣٢٥ وسبب انعقاد هذا المجمع أنه « حدث خلاف جوهرى بين من رجال الكنيسة بالاسكندرية حول تحديد العلاقة بين المسيح الابن والإله »^(٧) .

فقال آريوس - وهو أسقف اسكندرية - أن المنطق يحتم وجود الأب قبل الابن ولما كان المسيح الابن مخلوقاً للإله الأب فهو إذن دونه ، ولا يمكن بأي حال من الأحوال

إظهار الحق ١٠٠ / ١

١. العهد في التوراة والإنجيل والقرآن ٦١ - ٦٢

٢. العهد في التوراة والإنجيل والقرآن ١٣٩ - ١٤٠

أن يعادل الابن الإله الأب في المستوى والقدرة وبعبارة أخرى فإن المسيح غلغول
إله ...

وقال أثناسيوس - وهو شماس اسكندري - ... إن فكرة الثالوث المقدس
أن يكون الابن مساوياً للإله الأب تماماً في كل شيء بحكم أنها من عنصر واحد
بعبته وإن كانا شخصين متميزين ...

وحسباً للموقف دعا الإمبراطور قسطنطين إلى عقد مجمع نيقية سنة ٣٢٥ م
صدر قرار بإدانة أريوس أسقف الاسكندرية وتوالت بعدئذ الدعوة إلى عقد مجمع
يحضرها أساقفة المعمورة ليتدارسوا فيها شؤون الكنيسة وما يرتبط بها من نظام كهنة
وعقيدة ولاهوت (١).

والغريب في هذا المجمع أن المجتمعين كانوا أكثر من ألف مبسوث من
النصارى اتفق على التلث ٣١٨ أسقفاً منهم فقط وناصر أريوس الموحد أكثر من
سبعمئة ومع ذلك أخذ مجداً التلث تلبية لرغبة الإمبراطور قسطنطين الذي لا
مشركاً آنذاك ولم يتنصر إلا قبيل وفاته . جاء في كتاب (الإنجيل والصلب)
الجهة المستغربة المائلة للعنين فوق جميع مقررات المجمع الكبير وأعماله هي أن
كيف انتحل الإمبراطور قسطنطينوس لنفسه قبل الاعتماد بالنصرانية - أي في
كونه مشركاً - ذلك المقام الأعلى الخاص بنفخ الروح القدس وتعليمه وتصرفه في
انعقاد مجمع رسمي له الصلاحية التامة لحل مشكلات العقائد الدينية والفلسفة
فيها .

إن (أبوسيبوس) بسقبوس قيصرية الذي تقدسه الكنيسة وتمنحه لقب (معلم
المؤمنين) كان صديق الإمبراطور فلا يمكن أن يكتب في حقه ما يفاير الحقيقة
هو عبارة عن مفتريات . وهذا المؤرخ يقول إن قسطنطين اعتمد حين كان

الغراش قبيل وفاته وأن الذي عمده (أي نصرته) صديقه الحميم (أبوسيبوس)
سقبوس نيقوميديا (١).

وقد تم في هذا المجمع وعدة مجامع أخرى اختيار الكتب المقدسة بحسب رغبة
المجتمعين .

جاء في (إظهار الحق) : « ينقسم كل من العهدين إلى قسمين : قسم اتفق على
صحته جمهور القدماء من المسيحيين وقسم اختلفوا فيه ...

(القسم المختلف فيه على صحته من العهد العتيق) تسعة كتب :

- ١ - كتاب استير ٢ - كتاب باروخ ٣ - جزء من كتاب دانيال ٤ - كتاب طوبيا
- ٥ - كتاب يهوديت ٦ - كتاب وزدم ٧ - كتاب إيكليزياستيكس ٨ - كتاب العقابيين
- الأول ٩ - كتاب العقابيين الثاني .

(القسم المختلف على صحته من العهد الجديد) :

- ١ - رسالة بولس الى العبرانيين ٢ - الرسالة الثانية لبطرس ٣ - الرسالة الثانية
- ليوحنا ٤ - الرسالة الثالثة ليوحنا ٥ - رسالة يعقوب ٦ - رسالة يهوذا ٧ - مشاهدات
- ليوحنا .

انعقد مجلس العلماء المسيحيين ، بحكم السلطان قسطنطين في بلدة نائس في
سنة ٣٢٥ ثلثمائة وخمسة وعشرين من ميلاد المسيح ليشاوروا في باب هذه الكتب
المشكوكه وبحقوا الأمر فحكم هؤلاء العلماء بعد المشاورة والتحقيق في هذه الكتب
كتاب يهوديت واجب التسليم وأبقوا سائر الكتب المختلفة مشكوكه ، كما
... ثم بعد ذلك انعقد مجلس آخر يسمى بمجلس لوديسيا في سنة ثلثمائة
اربع وستين فأبقى علماء ذلك المجلس حكم علماء المجلس الأول في باب كتاب

يهوديت على حاله وزادوا على حكمهم سبعة كتب اخرى وجعلوها واجبة التسليم وهي هذه :

١ - كتاب استير ٢ - رسالة يعقوب ٣ - الرسالة الثانية لبطرس ٤ ، ٥ - الرسالة الثانية والثالثة ليوحنا ٦ - رسالة يهوذا ٧ - رسالة بولس إلى العبرانيين .

وأكدوا ذلك الحكم بالرسالة العامة وبقي كتاب مشاهدات يوحنا في هذين المجلسين خارجاً مشكوكاً كما كان . ثم انعقد بعد ذلك مجلس آخر في سنة ثلثمائة وسبع وتسعين . وتسمى هذا المجلس بمجلس (كارنيج)^(١) وكان أهل هذا المجلس الفاضل المشتهر عندهم (اكستان) ومائة وستة وعشرين شخصاً غيره من العلماء المشهورين فأهل هذا المجلس أبقوا حكم المجلسين الأولين بحاله وزادوا على حكمهما هذه الكتب :

١ - كتاب وزدم ٢ - كتاب طوبيا ٣ - كتاب باروخ ٤ - كتاب ايكليزياستيكس ٥ ، ٦ - كتابا المقابيين ٧ - كتاب مشاهدات يوحنا .

لكن أهل هذا المجلس جعلوا كتاب باروخ بمنزلة جزء من كتاب أرميا فلذلك كتبوا اسم كتاب باروخ في فهرست أسماء الكتب على حدة فبعد انعقاد هذه المجالس صارت هذه الكتب المشكوكة مسلمة بين جمهور المسيحيين وبقيت هكذا إلى مدة ألف ومائتين إلى أن ظهرت فرقة البروتستنت فردوا حكم هؤلاء الأسلاف في باب كتاب باروخ وكتاب طوبيا وكتاب يهوديت وكتاب وزدم وكتاب ايكليزياستيكس وكتابي المقابيين وقالوا ان هذه الكتب واجبة الرد وغير مسلمة ورد حكمهم في بعض أبواب كتاب استير وسلموا في البعض لأن هذا الكتاب كان من عشر باباً فقالوا إن الأبواب التسعة من الأول وثلاثة آيات من الباب العاشر واجبة التسليم وستة أبواب باقية واجبة الرد^(٢) .

(١) في ص ٢٣٦ من هذا الكتاب : « وكان أهل ذلك المجلس مائة وسبعة وعشرين عالماً من المشهورين ومنهم الفاضل المشهور المقبول عندهم اكستان فهؤلاء العلماء سلموا أحكام المجلس الأولين .

(٢) اظهر الحق ١/٥١ وما بعدها

إن العالم المسيحي يولي المجامع سلطة دينية واسعة في التحريم والتحليل والتشريع ولما كانت العقول مختلفة والرغبات متناقضة تناقضت كثير من الأحكام التي أصدرتها المجامع فكان يلغي مجمع متأخر أحكام مجمع سابق وهكذا ، ومن ذلك على سبيل المثال :

١ - مجمع صور سنة ٣٣٤ م :

في هذا المجمع الذي عقده الأباطور قسطنطين صدر قرار بالغاء قرارات مجمع ليقية سنة ٣٢٥ م وصدر قرار بالعفو عن أريوس وأتباعه وبقبول تعاليمه . . .

٢ - مجمع خلقدونيا سنة ٤٥١ م :

أصبح رابع مجمع مسكوني ديني باغفال مجمع صور سنة ٣٣٤ م وفيه اتخذ قرار بأن للمسيح طبيعتين : طبيعة إلهية وطبيعة إنسانية متحدتين اتحاداً وثيقاً . . .

٣ - مجمع القسطنطينية الثاني سنة ٥٥٣ م :

في هذا المجمع استصدر قرار بتأييد مذهب الطبيعة الواحدة وساند هذا التأييد الأباطور جستنيان لإرضاء لزوجته تيودورا وتنكيلاً للبابا فيجيلوس .

٤ - مجمع القسطنطينية الثالث سنة ٦٨٠ م :

وقد اتخذ هذا المجمع قراراً بإدانة مذهب الطبيعة الواحدة فكان هذا نقضاً لقرار سنة ٥٥٣ م . . . الخ^(١) .

وقد جاء مجمع غير عام بإقرار الجميع انعقد بأمر قسطنطين الخامس سنة ٧٥٤ م وفيه جمهور من الأساقفة وفدوا إليه من جهات مختلفة وقد قرر تحريم اتخاذ الصور والتماثيل في أماكن العبادة وحرم طلب الشفاعة من العذراء ولأجل هذا انعقد المجمع السابع بأمر الملكة ايريني بمدينة نيقية ويسمى المجمع النيقاوي الثاني سنة ٧٨٧ وكان أعضاؤه ٣٧٧ أسقف وأصدروا القرار بتقديس صور المسيح والقديسين لا

(١) محمد في التوراة والانجيل والقرآن ١٥٥ وما بعدها

بعبادتها وجاء في هذا القرار : « اننا نحكم أن توضع الصور ليس في الكنائس والأبنية المقدسة والملابس الكهنوتية فقط بل في البيوت وعلى الجدران والطرق... »^(١).

ومن ذلك المجمع الثاني عشر في روما سنة ١٢١٥ م وأهم ما جاء في قراراته أن الكنيسة البابوية تملك الغفران وتمنحه لمن تشاء^(٢).

« وختام هذه المجامع هو المجمع المتمم للعشرين المعقد في روما سنة ١٨٦٩ وفيه أثبتوا العصمة للبابا »^(٣).

أما هذه الأناجيل الأربعة التي تم اختيارها في مجمع نيقية والتي لا يعرف مصنف كل واحد منها ما كتب الآخر فهي مشكوكة الصحة في نسبتها إلى أصحابها ، ثم إن النسخ التي كتبت باللغة التي ألقت فيها مفقودة فأول ما ظهرت النسخ مترجمة ولا يعلم مترجموها .

جاء في (إظهار الحق) : « ولذلك طلبنا مراراً من علماءهم الفحول السند المتصل فما قدروا عليه ، واعتذر بعض القسيسين في محفل المناظرة التي كانت بيني وبينهم فقال : إن سبب فقدان السند عندنا وقوع المصائب والفتن إلى مدة ثلثائة وثلاث عشرة سنة »^(٤).

فمتى مثلاً « اتفق جمهورهم على أنه كتب انجيله بالعبرية أو السريانية كما اتفقوا على أن أقدم نسخة عرفت شائعة رائجة كانت باليونانية ، ولكن موضع الخلاف تاريخ تدوينه ومن الذي ترجمه إلى اليونانية ... »

يقول هورن : ألف الإنجيل الأول سنة ٣٧ أو سنة ٣٨ أو سنة ٤١ أو سنة ٤٣ أو

سنة ٤٨ أو سنة ٦١ أو ٦٢ أو سنة ٦٣ أو سنة ٦٤ من الميلاد^(٥).

وقال استاذن : « إن كافة إنجيل يوحنا تصنيف طالب من طلبة مدرسة الإسكندرية ، ولقد كانت فرقة الوجيهين في القرن الثاني تنكر هذا الإنجيل وجميع ما اسند إلى يوحنا » .

ولقد جاءت في دائرة المعارف البريطانية التي اشترك في تأليفها خمسمائة من علماء النصارى ما نصه : (أما إنجيل يوحنا فإنه لا مزية ولا شك كتاب مزور) ... ولقد اختلف المسيحيون في تاريخ تدوين هذا الإنجيل اختلافاً بيناً فالدكتور بوست يرجح أنه كتب سنة ٩٥ ، أو سنة ٩٨ وقبل سنة ٩٦ ويقول هورن في تاريخ تدوين ذلك الإنجيل : ألف الإنجيل الرابع سنة ٦٨ أو سنة ٦٩ أو سنة ٧٠ أو سنة ٨٩ أو سنة ٩٨ من الميلاد^(٦).

وكذلك شأن بقية الأناجيل ولذلك قال بعض علماء النصارى إن هذه الأناجيل من تأليف بولس قال القسيس ابراهيم خليل فيليس : « ولعل في سيطرة تعاليم بولس في الكنائس وسيطرة شخصيته على التلاميذ ما دفع بعض علماء الغرب إلى القول بأن إنجيل يوحنا وإنجيل مرقس من تأليف بولس كما تحققه دائرة المعارف الفرنسية وكما يحققه قاموس الكتاب المقدس »^(٧).

فأنت ترى أن رسائل أهل الكتاب كافة لا ترقى إلى درجة أي حديث ضعيف معلوم السند عند المسلمين بله الأحاديث الصحيحة .

تحول عقيدة النصارى عن التوحيد :

بعد انتصار الثلث على الثلثين في مجمع نيقية الأول بدأت عقيدة التثليث تستأصل

(١) محاضرات في النصرانية ٤١ - ٤٣

(٢) محاضرات في النصرانية ٤٩ - ٥٢

(٣) محمد في التوراة والانجيل والفران ١٤٤

(١) محاضرات في النصرانية لأبي زهرة ١٤٣

(٢) أضواء على المسيحية ١١٥

(٣) محاضرات في النصرانية ١٤٦

(٤) إظهار الحق ٥٧/١ وانظر الفارق بين المخلوق والمخلوق ٩

شيئاً فشيئاً عقيدة التوحيد حتى تمكنت بمرور الزمن من ذلك ، وتتلخص هذه العقيدة في أن الله ثلاثة أقانيم الأب والإبن وروح القدس وهي كلها إله واحد وطبيعة واحدة . فطبيعة الإبن هي طبيعة الإله الأب فالمسيح ابن الله وهو الله الذي خلق الخلق ودبر الأمر وهو أزلي غير أنه اتحد بالناسوت لينقذ العالم عن طريق الصليب من الخطيئة التي ارتكبتها أبونا آدم . فإن الصليب إنما كان لانقاذ البشر من الخطيئة الأولى ولم تكن هناك وسيلة أخرى لانقاذ البشر . ولست أدري لماذا يتمكن البشر من العفو والمغفرة ولا يتمكن الله من ذلك إلا أن يصلب ابنه أو نفسه ؟!

ونحن لا نريد وليس من موضوعنا ان نناقش هذه العقيدة وإنما نريد أن نغسلها مساً خفيفاً .

إن الناظر في الأناجيل يجد فيها ما يدفع هذا الاعتقاد ويبطله ، أما النصوص القليلة التي تشير إلى ربوبية المسيح فهي مقحمة إقحاماً ونحن إزاء هذه النصوص المتضاربة مضطرون إلى أن نأخذ بأحد النصين أو أن نتركهما جميعاً وكلا الأمرين لا يرضي النصاري لأنه يؤدي إلى القول بتحريف النصوص لا محالة .

جاء في (إنجيل متى) ١٩ : قول المسيح عندما قالوا له (أيها المعلم الصالح) . « ١٦ لماذا تدعوني صالحاً ليس أحد صالحاً إلا واحد وهو الله » فاعتراضه عليهم بأنه ليس صالحاً إلا الله فلماذا تدعوني صالحاً يدل على أنه غير الله .

وجاء في (يوحنا : ٧) : (٢٨) فتأدى يسوع وهو يعلم في الهيكل قائلاً تعرفونني وتعرفون من أين أنا ؟ ومن نفسي لم آت بل الذي أرسلني هو حق الذي أنتم لم تعرفونه .

فلماذا كان هو إلهاً فكيف يقول إنه لم يأت من نفسه وإنما جاء بمشيئة الله ؟ فهو إذن مرسل من غيره .

ونحوه ما جاء في (يوحنا ٤) : « ٣٤ قال لهم يسوع طعماني أن أعمل مشيئة الله أرسلني وأتمم عمله » .

فهو إذن يعمل مشيئة الذي أرسله وليس إلهاً .

وجاء في (مرقس ١٣) : (٣٢) وأما ذلك اليوم وتلك الساعة فلا يعلم بها أحد ولا الملائكة الذين في السماء ولا الابن إلا الأب .

وهذا كلام حول يوم القيامة : فهنا يذكر عيسى أن علم الأب غير علم الابن وإن الأب يعلم ما لا يعلمه الابن فدل على تغايرهما وإن المسيح يجهل بعض الأمور فدل ذلك على أنه ليس هو الله .

وأما تسمية الله بالأب - إن لم تكن من تحريفات أهل الإنجيل - فلا تدل على الأبوة الحقيقية وإنما هي أبوة مجازية بمعنى أن الله سبحانه هو يهديهم ويربهم ويعلمهم ويقوم بأمرهم كما يقوم الأب بأمر ولده . وهي هكذا في الإنجيل ، فالإنجيل يسمي الله أباً للبشر ويسمي الصالحين أبناء الله فهل معنى ذلك أن البشر أبناء الله حقيقة وهو أبوهم ؟ فإن كان كذلك فلا فضل لعيسى عليهم فهو أبوهم جميعاً وهم أبناءه .

جاء في (إنجيل متى) الأصحاح ٩ : ٥ طوبى لصانعي السلام لأنهم أبناء الله يُدعون .

وجاء فيه ١٦ : ٥ فليضيء نوركم هكذا قدام الناس لكي يروا أعمالكم الحسنة فيجدوا أبائكم الذي في السماوات .

وجاء فيه ٤٨ : ٥ فكونوا أنتم كامليين كما أن أبائكم الذي في السماوات هو كامل .

وجاء فيه ١ : ٦ احترزوا من أن تصنعوا صدقتكم قدام الناس لكي ينظروكم وإلا فليس لكم أجر عند أبيكم الذي في السماوات .

وجاء فيه ٩ : ٦ فصلوا أنتم هكذا : أبانا الذي في السماوات ليتقدس اسمك .

وجاء فيه ١٤ : ٦ فإنه إن غفرتم للناس زلاتهم يغفر لكم أيضاً أبوكم السماوي .

وجاء فيه ٩ : ٢٣ ولا تدعوا لكم أباً على الأرض لأن أبائكم واحد الذي في السماوات .

وهذا الأمر واضح ، كما ترى .

وجاء في (يوحنا : ١) : (٢٩) وفي الغد نظر يوحنا يسوع مقبلاً إليه فقال : هوذا حمل الله الذي يرفع خطية العالم .

فهو إذن حمل الله وليس هو الله فكيف يكون حمل الله هو الله ؟ أليس هذا تناقضاً ؟

وجاء في (يوحنا : ٨) : (٤٠) ولكنكم الآن تطلبون أن تقتلوني وأنا إنسان قد كلمكم بالحق الذي سمعته من الله .

فهو قد صرح بأنه إنسان كلمهم بالحق الذي سمعته من الله أفهناك أصرح من هذا النص على بطلان ألوهيته ؟!

وجاء في (متى : ٥ : ٢٧) عن صلبه : (٤٦) ونحو الساعة التاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم قائلاً ايلي ايلي لما شفتني أي إلهي إلهي لماذا تركتني ؟ (فهو يتنادى ويستغيث إلهه فكيف يكون هو إلهاً ؟

وفي (لوقا : ٢٣) « ونادى يسوع بصوت عظيم وقال : يا أبتاه في يديك أستودع روحي » فهو إذن يستودع روحه عند الله فكيف يكون هو الله ، وعند من يستودع روحه إذن ؟ ثم إن الأناجيل وصفت المسيح بأنه يتعب ويجوع وينام ويضطرب » فكيف يصح أن يكون هذا وصفاً لله ؟

جاء في (يوحنا : ٤) : (٦) فإذا كان يسوع قد تعب من السفر جلس هكذا (البشر) .

وجاء في (متى : ٢١) : (١٨) وفي الصباح إذا كان راجعاً جامع .

وجاء في (مرقس : ٤) (٢٨) وكان هو في المؤخر على وسادة نائماً فأيقظوه)

وجاء في (يوحنا : ١٢) (٢٧) الآن نفسي قد اضطربت . وماذا أقول ؟ أيها الآباء . نجتني من هذه الساعة .

فدل ذلك أوضح دلالة على أن المسيح الإنسان - كما قال هو نفسه - يجوع ويتعب وينام ويضطرب ويجهل وأنه مرسل من الله .

فهو إذن بشر رسول كسائر الرسل .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أليس في وسع الله أن يغفر الخطايا فلماذا يكون الصلب ؟

إن الإنجيل يقول بلى في وسعه ذلك ، جاء في (لوقا : ١١) : (٢) فقال لهم متى صليتم فقولوا : أبانا الذي في السموات ليتقدس اسمك ٤ واغفر لنا خطايانا لأننا نحن أيضاً نغفر لكل من يذنب إلينا) .

فنحن نطلب من الله مغفرة الخطايا كما يغفر الناس لمن يذنب إليهم .

وجاء في (لوقا : ١٧) : (٣) وإن أخطأ أخوك فوبخه وإن تاب فاعف له) .

فإذا كان في وسعنا أن نغفر لإخواننا أفلا يكون ذلك في وسع رب السماوات والأرض ؟

والقول بالمغفرة يفضي قطعاً إلى إبطال عقيدة الصلب .

بل في الإنجيل نفسه ما ينفي الصلب . جاء في (متى : ٢٣) : (٣٩) لأنني أقول لكم أنكم لا ترونني من الآن حتى تقولوا مبارك الآتي باسم الرب . . . ٢٤ : ١ « ثم خرج يسوع ومضى في الهيكل » . وهذا يدل على أنه فارقهم منذ أن كلمهم » وذلك أنه في عبارته هذه يشير إلى وداعهم حين قال : إنكم لا ترونني من الآن أي من تلك الساعة . فإن صح هذا فهو دليل قطعي على أن اليهود لما أرادوا أخذه لم يروا ذاته بل رأوا من يشبهه فأخذوه وعملوا به ما عملوا وأما هو فقد ارتفع من بينهم في تلك الساعة ليقيض الله أمراً كان مفعولاً « » .

شواهد التحريف :

من المعلوم أن المسيح هو الذي جاء بالإنجيل فأين هذا الإنجيل ، إنجيل المسيح ؟

نحن نعلم أن النصارى يؤمنون بإنجيل متى وإنجيل مرقس وإنجيل لوقا وإنجيل يوحنا فأين إنجيل المسيح ؟

جاء في إنجيل مرقس ١ : ١٤ وبعدما أسلم يوحنا جاء يسوع إلى الجليل يكرز^(١) ببشارة ملكوت الله ١٥ ويقول قد كمل الزمان واقرب ملكوت الله فربوا وآمنوا بالإنجيل .

وجاء فيه في الإصحاح ١٣ : من وصايا يسوع (١٠) وينبغي أن تركزوا بالإنجيل في جميع الأمم .

وجاء فيه ١٦ : (١٥) وقال لهم اذهبوا إلى العالم أجمع واكرزوا بالإنجيل للجميع كلها .

وجاء فيه أيضاً ١٤ : (٩) الحق أقول لكم حيثما يكرز بهذا الإنجيل في كل العالم يخبر أيضاً بما فعلته تذكراً لها .

أين هذا الإنجيل الذي دعا به المسيح وطلب التبشير به ؟ إنه قال - كما أسلفنا - : (الحق أقول لكم حيثما يكرز بهذا الإنجيل في كل العالم . . .) واسم الإنسان يقتضي مشاراً إليه فأين الإنجيل الذي أشار إليه عيسى ؟

إن هذا وحده يدل على فقدان إنجيل عيسى ، وإضافة إلى ذلك ستقيم الدليل تحريف الأناجيل بصورة قاطعة . وما يدل على ذلك :

١ - التناقض بين الأناجيل بل ومناقضة الإنجيل الواحد لنفسه وللعهد القديم فمن ذلك على سبيل المثال اختلاف إنجيل متى وإنجيل لوقا في نسب المسيح اختلافاً

أعيا علماء النصارى وحيرهم وعجزوا عن تفسيره ولا تفسير له سوى أن أحدهما لا يعلم بما يكتب الآخر . وتصحيح أحدهما يقضي إلى تكذيب الآخر .

جاء في إنجيل متى الإصحاح الأول من ١-٧ أن المسيح ابن يوسف^(*) بن يعقوب بن مئان بن اليعازر بن اليود بن أخيم . . . بن سليمان بن داود .

وجاء في إنجيل لوقا الإصحاح الثالث من ٢٣-٣٨ أنه ابن يوسف بن هالي بن مئان بن لاوي بن ملكي بن ينا . . . بن ناثان بن داود .

هذا من ناحية ، ومن ناحية ثانية أن الأجيال ما بين المسيح وداود ثمانية وعشرون جيلاً على ما ذكر متى - الإصحاح الأول ، وعلى ما ذكر لوقا في الإصحاح الثالث واحد وأربعون جيلاً .

وإن (شالثليل) هو ابن (يكتيا) على ما جاء في إنجيل متى - الإصحاح الأول ١١ ، وفي إنجيل لوقا - الإصحاح الثالث الفقرة ٢٧ هو ابن (نيري) .

وفي إنجيل متى - الإصحاح الأول الفقرة ١١ أن (يكتيا) الذي هو من أجداد المسيح هو ابن (يوشيا) .

وفي (أخبار الأيام الأول ٣) - الفقرة ١٥ ، ١٦ و (أرميا) الإصحاح ٣٤ الفقرة الأولى أن (يكتيا) إنما هو ابن (يهوياقيم) و (يهوياقيم) هو ابن يوشيا فيكون يوشيا هو (يكتيا) لا أباه . وهذا الحذف له سبب سنذكره إن شاء الله . فهنا تناقض إنجيل متى ولوقا وتناقض إنجيل متى والعهد القديم وهو مما يقطع بالتحريف . ومن التناقضات ما جاء في إنجيل مرقس ١ : ٦ أن يحيى كان يأكل جراداً وعسلأ برياً . وفي إنجيل متى ١١ : ١٨ أنه كان لا يأكل ولا يشرب^(١) .

وهو تناقض .

ومن ذلك ما جاء في إنجيل متى ١٤ : ٥ ولما أراد أن يقتله (يوحنا المعمدان)

(انظر اظهر الحق ١٠٦/١)

العجيب أن الأناجيل تذكر في نسب المسيح أن المسيح ابن يوسف وهي مع ذلك تزعم أنه ابن الله ولا أب له على الأرض .

(١) يكرز: يشر

خاف من الشعب لأنه كان عندهم مثل نبي .

وفي إنجيل لوقا ٢٠ : ٦٥ فجميع الشعب يرجوننا لأنهم واثقون بأن يوحنا نبي وهو تناقض .

ومن ذلك ما جاء في مرقس ٩ : ٤٠ لأن من ليس علينا فهو معنا .

وفي لوقا ١٩ : ٤٩ لأن من ليس علينا فهو معنا .

بيما جاء في متى ١٢ : ٣٠ من ليس معي فهو علي .

وهو يناقض ما جاء في مرقس ولوقا .

ومن ذلك ما جاء في يوحنا ٥ : ٣١ إن كنت أشهد لنفسي فشهادتي لا حقا .

وجاء فيه في مكان آخر ٨ : ١٤ وإن كنت أشهد لنفسي فشهادتي حق . وكلام قول المسيح وهذا تناقض في الإنجيل الواحد .

ومن ذلك ما جاء في متى ١٧ : ١ وبعد ستة أيام أخذ يسوع بطرس ويعقوب ويوحنا وأخاه وصعد بهم إلى جبل عال منفردين .

وفي مرقس ٩ : ٢ وبعد ستة أيام أخذ يسوع بطرس ويعقوب ويوحنا

وفي لوقا ٩ : ٢٨ وبعد هذا الكلام بنحو ثمانية أيام أخذ بطرس ويعقوب وصعد إلى جبل ليصلي .

وهذا تناقض في حادثة واحدة فمتى ومرقس يقولان بعد ستة أيام ولوقا يقول ثمانية أيام .

ومن ذلك ما جاء في متى ٥ : ٩ طوبى لصانعي السلام لأنهم يدعون أبناء الله

وفي الباب العاشر من إنجيل متى : ٣٤ ولا تظنوا إني جئت لألقي سلاماً على الأرض ما جئت لألقي سلاماً بل سيفاً .

« فبين الكلامين اختلاف ويلزم أن لا يكون عيسى عليه السلام من الذين قبل في حقهم (طوبى) ولا يدعى ابن الله » (١) .

ويناقضه قوله في متى ١٧ : ٣ « هذا هو ابني الحبيب الذي به سررت » .

وانظر إلى خطبة واحدة ألقاها المسيح كيف يرويها كل من متى ولوقا :

إنجيل لوقا - الإصحاح السادس

٢٠ ورفع عينيه إلى تلاميذه وقال : طوباكم أيها المساكين لأن لكم ملكوت الله .

٢١ طوباكم أيها الجياع الآن لأنكم تشبعون .

طوباكم أيها الباكون الآن لأنكم ستضحكون .

٢٢ طوباكم إذا أبغضكم الناس وإذا أفرزوكم وعيروكم وأخرجوا اسمكم كشريير من أجل ابن الإنسان .

٢٣ أفرحوا في ذلك اليوم وتهللوا فهوذا أجركم عظيم في السماء لأن آباءهم هكذا يفعلون بالأنبياء .

٢٤ ولكن ويل لكم أيها الأغنياء لأنكم قد نلتم عزاءكم .

متى - الإصحاح الخامس

١ ولما رأى الجموع صعد إلى الجبل فلما جلس تقدم إليه تلاميذه

٢ ففتح فاه وعلمهم قائلاً .

٣ طوبى للمساكين بالروح لأن لهم ملكوت السماوات .

٤ طوبى للحرزاني لأنهم يتعزون .

٥ طوبى للودعاء لأنهم يرثون الأرض .

٦ طوبى للجياع والعطاش إلى البر لأنهم يشبعون .

٧ طوبى للرحماء لأنهم يرحمون .

٨ طوبى للأنقياء القلب لأنهم يعاينون الله .

٩ طوبى لصانعي السلام لأنهم أبناء الله يدعون .

١٠ طوبى للمطرودين من أجل البر
لأن لهم ملكوت السموات .
١١ طوبى لكم إذا عيروكم وطردوكم
وقالوا عليكم كل كلمة شريرة من
أجلي كاذبين .
١٢ إفرحوا وتهللوا ، لأن أجركم عظيم
في السموات فانهم هكذا طردوا
الأنبياء الذين قبلكم .
١٣ أنتم ملح الأرض ولكن إن فسد
الملح فيماذا يصلح لا يصلح بعد شيء
إلا أن يطرح خارجاً ويداس من
الناس .

٢٥ ويل لكم أيها الشباعى لأنكم
ستجوعون .
ويل لكم أيها الضاحكون الآن
لأنكم ستحزنون وتبكون .
٢٦ ويل لكم إذا قال فيكم جميع الناس
حسناً لأنه هكذا كان آبائهم يفعلون
بالأنبياء الكذبة .

فأنت ترى أن ثمة فروقاً غير قليلة بين النصين ففي (متى) الكلام على العالم
وفي (لوقا) الكلام للمخاطبين وفي كلا النصين زيادة من جهة ونقص من جهة
واختلاف من جهة أخرى مما يقطع بالتحريف .

وانظر إلى طائفة من الفروق بين النصين :

لوقا

الكلام للمخاطبين
رفع عينيه
عدم وجود (بالروح)
ملكوت الله
طوباكم أيها الباكون (الآن)
ستضحكون .

متى

١ - الكلام في متى على الغائبين
٢ -
٣ - للمساكين (بالروح) .
٤ - ملكوت السموات
٥ - طوبى للحرزاني لأنهم يتعززون

٦ - طوبى للودعاء

٧ - طوبى للجياع والعطاش إلى البر

٨ - طوبى للرحماء . . . الفقرة

٩ - طوبى للأتقياء القلب . . . الفقرة

١١ - طوبى لصانعي السلام . . .
الفقرة

١١ - طوبى للمطرودين . . . الفقرة

١٢ -

١٣ -

١٤ -

١٥ -

١٦ - من أجلي

١٧ - أنتم ملح الأرض . . . الفقرة

• (وردت كلمة طوبى ٩ مرات)

• (لم ترد كلمة ويل)

- طوبى لكم أيها الجياع (عدم وجود
والعطاش إلى البر)

-

-

-

-

-

-

ويل لكم أيها الأغنياء . . . الفقرة

ويل لكم أيها الشباعى . . . الفقرة

ويل لكم أيها الضاحكون . . . الفقرة

ويل لكم إذا قال فيكم . . . الفقرة

من أجل ابن الإنسان

-

(وردت أربع مرات)

(وردت أربع مرات)

جاء في (الفارق) : « وهكذا جميع الخطبة لا توافق فيها بين الكلامين والمترجم
ذكر لفظ طوبى عشر مرات ولوقا ذكرها أربع مرات فقال (طوبى لكم) وزاد على
المترجم قوله : ويل لكم ذكرها أربع مرات أيضاً والمترجم لم يذكر الويل مطلقاً .
قال المترجم خطاباً للتلاميذ ١٥ (أنتم ملح الأرض ولكن إن فسد الملح فيماذا
يصلح لا يصلح بعد شيء إلا لأن يطرح خارجاً ويداس من الناس) .

وخالفه لوقا فذكر ذلك في (الإصحاح ١٤ ف ٣٤) بقوله : (الملح جيد ولكن
فسد الملح فيماذا يصلح لا يصلح لأرض ولا لمزبلة فيطرحونه خارجاً من له أذنان

للسمع فليسمع (١١) .

ومن تناقض الأناجيل ما جاء في متى ٢١ : (١) ولما قربوا من اورشليم وجاء إلى بيت فاجي عند جبل الزيتون حيث أرسل يسوع تلميذين قائلاً لهما إذهبا إلى القرية التي أمامكما فقللوقتا تجدان أتاناً مربوطة وجحشاً معها فاحلاها واتنينا بها وإذا قال لكما أحد شيئاً فقولاً الرب محتاج إليهما فقللوقتا يرسلهما فكان هذا كله لكي يتم ما قيل بالنبي القائل : (قولوا لابنة صهيون هوذا ملكك يأتيك وديعاً ركباً على أتان وجحش ابن أتان) فذهب التلميذان وفعلوا كما أمرهما يسوع وأتيا بالأتان والجحش ووضعاه عليهما ثيابهما فجلس عليهما .

قال الأستاذ عبد الوهاب النجار : (وأنا لا أدري ولا مؤلف الإنجيل المذكور يدري ولا المنجم يدري كيف يركب المسيح الأتان والجحش معاً ويتنظما في جلوس واحدة ؟) (١٢) .

وعلى أي حال فهو مخالف لما جاء في إنجيلي مرقس ولوقا .

جاء في إنجيل مرقس ١١ : (١) ولما قربوا من اورشليم إلى بيت فاجي وبيت عنان عند جبل الزيتون أرسل اثنين ٢ وقال لهما إذهبا إلى القرية التي أمامكما فقللوقتا وإذا داخلان إليها تجدان جحشاً مربوطاً لم يجلس عليه أحد فحلاه وأتيا به) . فهو هنا أخبر أنها يجدان جحشاً فقط وليس جحشاً وأتاناً .

ونحوه جاء في إنجيل لوقا الإصحاح التاسع عشر الفقرة ٢٨ وما بعدها .

أما يوحنا فقد خالفهم أجمعين فلم يذكر أن يسوع أرسل أحداً وإنما هو وجحشاً فجلس عليه .

جاء في (يوحنا ١٢) : ١٢ وفي الغد سمع الجمع الكثير الذي جاء إلى العيد أن يسوع أت إلى اورشليم ١٣ فأخذوا سعوف النخل وخرجوا للقاءه وكانوا يصرون

(١) الفارق ٤٣ - ٤٤

(٢) قصص الانبياء ٤٦٤ وانظر الفارق ١٥٢

أوصنا مبارك الآتي باسم الرب ملك اسرائيل . ووجد يسوع جحشاً فجلس عليه كما هو مكتوب لا تخافي يا ابنة صهيون هوذا ملكك يأتي جالساً على جحش أتان .

فيا ترى أي هذه النصوص هو الصحيح ؟

أما النص الذي أشار إليه مصنفو الأناجيل : لكي يتم ما قيل بالنبي القائل : قولوا لابنة صهيون . . . فهو في سفر زكريا الإصحاح التاسع ونصه :

« ٩ ابتهجي يا ابنة صهيون اهتفي يا بنت اورشليم هوذا ملكك يأتي إليك هو عادل ومنصور وديع وراكب على حمار وعلى جحش ابن أتان » .

وهذا لا ينطبق على المسيح لأنه قال هو ملك ومنصور والمسيح لم يكن ملكاً في يوم من الأيام ولا انتصر على أعدائه وإنما هو بالعكس كما تذكر الأناجيل أخذ وأمين ووضع عليه إكليل من الشوك وسحب وبصق عليه فكيف ينطبق عليه هذا النص ؟

جاء في إنجيل متى الإصحاح السابع والعشرين :

« ٢٧ فأخذ عسكر الوالي يسوع إلى دار الولاية وجمعوا عليه كل الكتيبة ، ٢٨ فعزوه وألبسوه رداء قرمزيًا ، ٢٩ وضفروا إكليلًا من الشوك ووضعوه على رأسه وقصبة في يمينه وكانوا يبخثون قدامه ويستهزئون به قائلين السلام يا ملك اليهود . ٣٠ وبصقوا عليه وأخذوا القصبة وضربوه على رأسه . ٣١ وبعدما استهزؤوا به رعبوا عنه الرداء وألبسوه ثيابه ومضوا به للصلب » .

وانظر إنجيل مرقس ١٥ : ١٦ - ٢٠

وبعد ذلك كله فمن هو الملك الذي جاء إلى اورشليم ودخلها منصوراً وكان قادلاً ومتواضعاً وراكباً على جحش ابن أتان ؟ وهل بدخول المسيح اورشليم على لوجه الذي ذكرته الأناجيل تكون النبوة قد تحققت ؟

والجواب أن النبوة لا تتحقق إلا بوجود رجل له صفة الامرة قد فهر أعداءه ودانوا بالطاعة . وعلى اثر ذلك أتى إلى اورشليم بهيئة المتواضع ركباً حماراً لا كالملوك البارين .

والمسيح لم يدخل أورشليم على هذا الوجه . . .

وأما الشخص الذي تحققت به هذه النبوءة بالفعل فهو « عمر بن الخطاب » رضي الله عنه إذ خرج من المدينة ركباً على حمار حتى وصل إلى معسكر الإسلام بالجابية فخرج إليه أهل اورشليم واعتقدوا منه صلحاً وبعد تمام الصلح دخل إلى اورشليم ركباً حماره الذي أتى عليه من المدينة وهو صاحب الأمر والنهي في صهيون وأورشليم . . . وأما وداعة عمر وعدله وتواضعه فهو مضرب المثل إلى اليوم وبدخوله تحققت نبوءة زكريا عليه السلام .

جاء في الطبري في أنباء سنة ١٥ هجرية بصفحة ١٥٨ من الجزء السابع ما نصه : « وجميع ما خرج عمر إلى الشام أربع مرات فأما الأولى فعلى فرس وأما الثانية ، فعلى بعير وأما الثالثة فقصر عنها أن الطاعون مستعر . وأما الرابعة فدخلها على حمار فاستخلف عليها وخرج .

ومعلوم أن عمر لم يكن يدري ما قاله زكرياء ولا علم له به » (١) .

وبما يشهد بالتناقض والتحرif ما جاء في الأناجيل عن قيام المسيح من القبر فإنها تختلف في رواية ذلك اختلافاً كبيراً .

جاء في إنجيل متى الإصحاح الثامن والعشرين :

١ « وبعد السبت عند فجر أول الأسبوع جاءت مريم المجدلية ومريم الأخرى لتنظرا القبر ٢ وإذا زلزلة عظيمة حدثت لأن ملاك الرب نزل من السماء وجاء ودحرج الحجر عن الباب وجلس عليه » .

وجاء في مرقس ١٦ :

« وبعدما مضى السبت اشترت مريم المجدلية ومريم أم يعقوب وسالومة حنوطاً لياثين ويدهنه ٢ وباكراً جداً في أول الأسبوع أتى إلى القبر إذ طلعت الشمس ٣ وكن يقلن فيما بينهن من يدحرج لنا الحجر عن باب القبر ؟ ٤ فتظلمن ورأين

الحجر قد دُحرج لأنه كان عظيماً جداً . ٥ ولما دخلن القبر رأين شاباً جالساً عن اليمين . . .) .
وجاء في لوقا ٢٣ :

٥٥ « وتبعنه نساء كن قد أتين معه من الجليل ونظرن القبر وكيف وضع جسده . ٥٦ فرجعن واعددن حنوطاً وأطياباً . وفي السبت استرحن حسب الوصية . الإصحاح الرابع والعشرين .

١ ثم في أول الأسبوع أول الفجر أتين إلى القبر حاملات الحنوط الذي أعدنه ومعهن أناس ٢ فوجدن الحجر مدحرجاً عن القبر ٣ فدخلن ولم يجدن جسد الرب يسوع ٤ وفيها من مختارات في ذلك إذا رجلان وقفاً بين بشاب براق . . . ١٠ وكانت مريم المجدلية ويونا ومريم أم يعقوب والباقيات معهن اللواتي قلن هذا للمرسل .
وجاء في يوحنا ٢٠ :

١ « وفي أول الأسبوع جاءت مريم المجدلية إلى القبر باكراً والظلام باقٍ فنظرت الحجر مرفوعاً عن القبر ٢ فركضت وجاءت إلى سمعان بطرس وإلى التلميذ الآخر الذي كان يسوع يحبه وقالت لهما أخذوا السيد من القبر ولنا نعلم أين وضعوه . . . ١١ أما مريم فكانت واقفة عند القبر خارجاً تبكي . وفيها هي تبكي إنحنت إلى القبر ١٢ فنظرت ملاكين بشاب بيض جالسين واحداً عند الرأس والآخر عند الرجلين حيث كان جسد يسوع موضوعاً . . . ١٧ قال لهما يسوع لا تلمسيني لأني لم أصعد بعد إلى أبي . ولكن إذهبي إلى إخوتي وقولي لهم إنني أصعد إلى أبي وأبيكم وإلهي الحكم » .

فأنت ترى كم من الفروق بين هذه النصوص ، ومن تلك الفروق :

في إنجيل متى : امرأتان ذهبتا إلى القبر هما مريم المجدلية والأخرى . وفي (مرقس) ثلاث نسوة معلومات . وفي (لوقا) نساء غير معلومات العدد ولا الاسماء أتين معه من الجليل مع مريم المجدلية ويونا وأم يعقوب ، وفي (يوحنا) مريم المجدلية وحدها .

٢ - في (متى) ان زمن الذهاب الى القبر كان فجر اول الاسبوع . وفي (لوقا) اول الفجر وفي (مرقس) ان زمن الذهاب الى القبر كان فجر اول الاسبوع . وفي (لوقا) اول الفجر وفي (مرقس) عند طلوع الشمس ، وفي (يوحنا) ان الظلام باق .

٣ - في (متى) ان الحجر لم يكن مدحرجاً وبحضورهما تمت الزلزلة وجاء ملاك الرب ودحرج الحجر ، وفي (مرقس) و(لوقا) و(يوحنا) ان الحجر كان مدحرجاً .

٤ - في (متى) ان ملاك الرب نزل ودحرج الحجر وجلس عليه ولم يذكر ان أحداً دخل الى القبر وفي (لوقا) و(يوحنا) انهما رأتا ملاكين لا واحداً .

٥ - في (لوقا) انهن دخلن ولم يجدن جسد يسوع وفي (يوحنا) ان مريم دخلت ووجدت جسد يسوع وكلمها .

الى غير ذلك من الفروق .

وهذا مما يقطع بالتحريف .

ومما يقطع بالتحريف ما جاء في الأناجيل ان المسيح اخبر بأنه سيبقى في قلب الأرض ثلاثة أيام وثلاث ليال بعد موته مع ان الأناجيل الأربعة مجمعة أنه دفن في مغيب الشمس يوم الجمعة وقام اول الأحد فلم يبق إلا ليلة السبت ويوم السبت والاحد .

ومعنى هذا إما ان يكون المسيح كاذباً أو يكون الرواة كاذبين ولا مفسر أحدهما .

جاء في إنجيل (متى) ١٢ (٤٠) لأنه كما كان يونان في بطن الحوت ثلاثة أيام وثلاث ليال هكذا يكون ابن الانسان في قلب الأرض ثلاثة أيام وثلاث ليال .

وانظر مرقس ٨ : ٣١ ، ٩ : ٣١ ، ١٠ : ٣٤ ، لوقا ٩ : ٢٢ ، ١٨ : ٣٢ ، ٣٣

قال الامام ابن حزم : « وهذه كذبة شنيعة لا حيلة فيها لانهم مجمعون وفي »

أناجيلهم إنه دفن قرب مغيب الشمس من يوم الجمعة مع دخول ليلة السبت وقام من القبر قبل الفجر من ليلة الأحد فلم يبق في جوف الأرض إلا ليلة وبعض أخرى ويوماً يسيراً من يوم ثان فقط وهذه كذبة لا خفاء بها فيما أخبر به المسيح لا بد منها أو كذب أصحاب الأناجيل وهم أهل الكذب » (١) .

ومما يدل على التحريف والكذب ما جاء في لوقا ١ :

« ٣١ وها أنت ستجبلين وتلدن ابناً وتسمينه يسوع . ٣٢ وهذا يكون عظيماً والله العلي يدعى ويعطيه الرب الإله كرسي داود أبيه ٣٣ ويملك على بيت يعقوب الى الأبد ولا يكون لملكه نهاية » .

وهذا قول الملاك لمريم :

« أما قول لوقا (« وابن العلي يدعى » وكذا قوله (المولود منك يدعى ابن الله) (إصحاح ١ ف ٣٥) وقوله (يعطيه الآله كرسي داود أبيه) فان هذه العبارات تفرد بها لوقا ولم يذكرها أحد من كتاب الأناجيل سواه » (٢) .

ثم متى تم هذا ؟ متى ملك يسوع بيت يعقوب إنه أهين وبصق عليه وصلب كما تقول الأناجيل فكيف يتفق مع هذا القول ؟ ثم يقول النص إنه ليس لملكه نهاية على بيت يعقوب بل يملكه الى الأبد وهذا متناقض بفتح المسلمين لبيت المقدس منذ زهاء ألف واربعمئة عام فكيف يتفق هذا مع هذه البشارة ؟

إضافة إلى هذا أن المسيح هو ابن يهويا قيم بن يوشيا بحسب النسب المدرج في إنجيل (متى) - الإصحاح الأول ومن كان من أولاد يهويا قيم لا يصلح أن يجلس على كرسي داود كما جاء في (ارميا) الإصحاح السادس والثلاثين .

وذلك أن يهويا قيم بن يوشيا ملك يهوذا لما أحرق الصحيفة التي كتبها باروخ من لهم أرميا نزل الوحي إلى أرميا هكذا :

(١) الفصل في الملل ٤٣/٢ - ٤٤ وانظر ٤٨/٢ - ٤٩ ، الفارق ٢٦١ - ٢٦٢ ، اظهر الحق ١٥٣/٢ ، الرحلة المدرسية ٧٦

(٢) قصص الانبياء ٣٧٧

٣٠ لذلك هكذا قال الرب عن يهويا قيم ملك يهوذا : لا يكون له جالس على كرسي داود وتكون جثته مطروحة للحر نهاراً وللبرد ليلاً واعاقبه ونسله وعبيده على إنهم .

وفي نسخة أخرى : « إنه لا يكون منه جالس على كرسي داود »^(١) .

وعلى هذا فالمسيح لا تنطبق عليه بشارات الجلوس على كرسي داود كما أنه لم يحصل ذلك فتبين كذب هذا النص .

وأظنك الآن عرفت سبب حذف (يهويا قيم) من نسب المسيح في إنجيل (متى) الذي ذكرناه في أول هذا البحث وذلك لإيهام القارىء أن نص أرميا لا ينطبق عليه .

جاء في (اظهر الحق) : « ظني أن بعض القسيسين المسيحية من أهل الدين والديانة ، أسقط لفظ (يوا قيم) قصداً لكلا يراد أن المسيح إذا كان من أولاد (يوا قيم) لا يكون قابلاً لأن يجلس على كرسي داود فلا يكون مسيحاً »^(٢) .

ومما يدل على الكذب ما جاء في (متى ٢) : « ٢٣ أتى وسكن في مدينة تدعى ناصرة لكي يتم ما قيل بالأنبياء إنه سيدعى ناصرياً » .

وهذا كذب فإن الأناجيل الثلاثة لم تنقل مثل هذا النص ولم يوجد لهذا النص أساس في سائر كتب الأنبياء لا صراحة ولا إشارة واليهود ينكرون ذلك أشد الإنكار^(٣) . وهو إما أن يكون مزيداً في الإنجيل أو محذوفاً من العهد القديم وكلاهما يدل على التحريف بالزيادة أو بالنقص فليختاروا أهون الشرين .

مما مضى تبين بما لا يشك فيه تحريف الأناجيل .

٢ - تصرف المترجمين حسب أهوائهم : وهذا مما زاد الطين بلة فانهم لم يكتفوا

(١) اظهر الحق ١/١٠٢ ، الفارق ٣٢٩

(٢) اظهر الحق ١/١٤٤

(٣) الفارق ١٢

(١) اظهر الحق ٢/٢٣٢ - ٢٣٥

بالتحريف فأضافوا إلى ذلك سوء الترجمة والتصرف فيها بحسب أهواء المترجم من ذلك على سبيل المثال ما جاء في الآية الرابعة عشرة من الباب الحادي عشر من إنجيل متى في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ وسنة ١٨٤٤ هكذا (فإن أردتم أن تقبلوه فهذا هو إيلياء المزمع أن يأتي) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١٦ (فإن أردتم أن تقبلوه فهذا هو المزمع بالانتيان) فالمترجم الأخير بدل لفظ (إيلياء) بهذا فأمثال هؤلاء لو بدلوا اسماً من أسماء النبي ﷺ في البشارة فلا عجب .

وفي الآية الأولى من الباب الرابع من إنجيل يوحنا في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ وسنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ هكذا « لما علم يسوع » وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١٦ وسنة ١٨٦٠ (لما علم الرب) فيدل المترجمان الأخيران لفظ يسوع الذي كان علم عيسى عليه السلام بالرب الذي هو من الألفاظ التعظيمية . فلو بدلوا اسماً من أسماء النبي ﷺ بالألفاظ التحقيرية لأجل عادتهم وعنادهم فلا عجب . . .

في الآية الثانية من الباب الخامس من إنجيل يوحنا في حق البركة في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ (تسمى بالعبرانية بيت صيدا) . وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٦٠ (يقال لها بيت حسدا) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ (يسمى بالعبرانية بيت حصدا أي بيت الرحمة) . فالاختلاف بين صيدا وحسدا وحصدا وإن كان ثمرة من ثمرات تصحيحهم الكتب السماوية لكني أقطع النظر عنه وأقول المترجم الأخير زاد التفسير من جانب نفسه في الكلام الذي هو كلام الله في زعمه . فلو زادوا شيئاً بطريق التفسير من جانب انفسهم في البشارات المحمدية فلا بعد منهم^(١) .

وحسبنا هذا فإن فيه الكفاية إذ قد تبين لنا بصورة قاطعة تحريف العهد القديم بما فيه التوراة كما تبين تحريف الإنجيل وصدق قول الله فيهم (يحرفون الكلم عن مواضعه) وقوله (افتطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون) (البقرة ٧٥) .

بشارات الكتب السماوية (*)

ذكرنا أن محمداً ﷺ أعلن أن أهل الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن كتبهم ذكرت اسمه ونعته وأوضح ذلك إيضاحاً كاملاً .

وتُظهر لنا كتب الدلائل والكتب التي جادلت أهل الكتاب أن إسم محمد كان مذكوراً بصراحة في كتب أهل الكتاب إلى عصر متأخر .

فقد نقل ابن قتيبة المتوفى سنة ٢٧٦هـ والماوردي المتوفى سنة ٤٥٠هـ والفخر الرازي المتوفى سنة ٦٠٦هـ والقراfi المتوفى سنة ٦٨٤هـ وابن تيمية المتوفى سنة ٧٢٨هـ وابن قيم الجوزية المتوفى سنة ٧٥١هـ وغيرهم نصوصاً كثيرة من كتب أهل الكتاب في عصرهم فيها صريح اسم (محمد) وجادلوه بها . ولكن بمرور الزمن بدأوا يخفون ذلك ويمحونه من كتبهم حتى لم يبقوا له اسماً وذلك من عادتهم كما رأينا .

قال ابن تيمية المتوفى سنة ٧٢٨هـ «قد رأيت أنا من نسخ الزبور ما فيه تصريح بنبوته محمد ﷺ باسمه ورأيت نسخة أخرى بالزبور فلم أر ذلك فيها حينئذ فلا يمتنع أن يكون فيها بعض النسخ من صفات النبي ﷺ ما ليس في أخرى» (١) .

ونقل ابن تيمية نصاً من سفر دانيال في نعت النبي ﷺ قال : « وقال دانيال النبي أيضاً : فلا يزال ملعونين (بني اسرائيل) عليهم الذلة والمسكنة حتى أبعث نبي بني اسما عيل الذي بشرت به هاجر وأرسلت إليها ملاكي وبشرها وأوحى إلى ذلك النبي وأعلمه الاسماء وأزيت به بالتقوى واجعل البر شعاره والتقوى ضميره . . . أسرى به إلى وأرقبه من سماء إلى سماء حتى يعلم قأذنيه وأسلم عليه وأوحى إليه ثم أرده إلى عبادي بالسروور والعبطة . . . فيدعو قومه إلى توحيد عبادتي ويخبرهم بما رأى من

النصوص التي أخذناها من الكتاب المقدس هي من الطبعة العربية في بريطانيا بمطبعة الجامعة كاسروم سنة ١٩٥٢ إلا إذا اشرنا إلى نسخة أخرى .

(١) الجواب الصحيح ٢/٢٧

آياتي فيكذبونه ويؤذونه ثم سرد دانيال قصة رسول الله ﷺ بما أملاه عليه الملك حتى أوصل آخر أيام أمته النسخة وانقضاء الدنيا .

وهذه البشارة الآن عند اليهود والنصارى يقرأونها ويقولون لم يظهر صاحبها بعد» (٢) .

ومن النصوص التي ورد فيها اسم الرسول صراحة في سفر أشعيا : « أنا سمعنا في أطراف الجبال صوت محمد » فصرح باسمه عليه السلام ومكانه تصريحاً لا يحتمل التأويل (٣) .

وقال دانيال عليه السلام : « ستترع في قسيك اغراقاً وترتوي السهام بأمرك يا محمد ارتواء » .

ونقل هذا النص الفخر الرازي والإمام القرافي وشيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم (٤) « وقال أشعيا عليه السلام في نبوته معلناً باسمه عليه السلام : إني جعلت اسمك محمداً يا محمد يا قدوس الرب اسمك موجود من الأبد » (٥) .

وقال أشعيا : « قال إبراهيم خليل الله الذي قوته ودعوته من أقاصي الأرض لا يخاف ولا يرهب . . . وأنت تبتهج وترتاح ويكون محمداً »

« فصرح عليه السلام باسمه . . . ولا يكاد أشعيا عليه السلام يهمل ذكر اسمه . . . كأنه عليه صربة لازب وحتم واجب » (٦) .

« وقال أشعيا عليه السلام مخاطباً للناس عن محمد عليه السلام في نبوته : أفهمي

(١) الجواب الصحيح ٤/٥٠

(٢) الاجوبة الفاخرة للإمام القرافي ٢٥٥ وانظر الجواب الصحيح ٣/٣٣٠، هداية الخياري بهامش ذيل الفارق ص ٦

(٣) تفسير الرازي ٣/٣٧، الاجوبة الفاخرة ٢٥٩، الجواب الصحيح ٤/٣، هداية الخياري بهامش ذيل الفارق ص ٨

(٤) الاجوبة الفاخرة ٢٥٤، الجواب الصحيح ٣/٣٢٦، هداية الخياري ٤٠٣ .

(٥) الاجوبة الفاخرة ٢٥٤

أيتها الأمم أن الرب أهاب من بعيد وذكر اسمي وأنا في الرحم وجعل لساني كالسهم
الصارم وأنا في البطن وخاضني بظل عيته وجعلني كالسهم المختار من كنانته وحزني
لمسة وقال لي : أنت عبدي فصرقي عدلي حق قدام الرب وأعمالي بين يدي الرب
فصرت محمداً عبد الرب وبإلهي حولي وقوتي» (١) .

وهذا النص المذكور في سفر اشعيا الآن في الاصحاح التاسع والأربعين إلا أنه
حذف منه اسم الرسول . جاء فيه : « اسمعي لي أيتها الجزائر واصغوا أيها الأمم
بعيد : الرب من البطن دعاني ، من أحشاء أمي ذكر اسمي وجعل فمي كسيف» (٢)
في ظل يده خبائي وجعلني سهماً مبرئاً في كنانته أخفاني . وقال لي أنت عبدي
إسرائيل الذي به أتمجد » .

وهذا شأنهم وديدهم .

وقال اشعيا : « لتفرح البادية العطشى وتبتهج البراري والفلوات وتزهو
ستعطي بأحمد مجلس لبنان . . . وسيرون جلال الله إلهنا»

وقد نقل هذا النص من كتبهم الماوردي والقرافي وابن القيم (٣) .

وانظر هذا النص في سفر اشعيا في الاصحاح الخامس والثلاثين وقد حذف
اسم الرسول .

« وقال داود عليه السلام في مزمور له : إن ربنا عظيم محمود جداً وفي قرية
قدوس ومحمد قد عم الأرض كلها فرحاً » .

« فنص على اسم محمد وبلده وسماها قرية الله تعالى وأخبر أن كلمته نعم أم
الأرض وكان ذلك» . . . (٤) .

وهذا النص المذكور في المزمور الثامن والأربعين من مزامير داود وقد حذف

اسم الرسول .

إلى غير ذلك من النصوص الكثيرة التي أوردها المستدلون .

والذي يبدو أن اسم الرسول ﷺ كان في بعض النسخ إلى عصر متأخر جداً
« قال الفاضل حيدر علي القرشي في كتابه المسمى خلاصة سيف المسلمين الذي هو في
لسان الاردواي الهندي في الصحيفة الثالثة والستين أن القسيس أوسكان الارمني
ترجم كتاب اشعيا باللسان الارمني في سنة ألف وستمائة وست وستين وطبع في سنة
١٧٣٣ وفيه في الباب الثاني والأربعين هذه الفقرة ونصها :

« سبحوا الله تسبيحاً جديداً وأثر سلطنته على ظهره واسمه أحمد » . انتهت
وهذه الترجمة موجودة عند الأرمن فانظروا فيها . انتهى كلامه» (٥) .

(١) الاجوبة الفاشرة ٢٥٠

(٢) اعلام النبوة ٩٢ ، الاجوبة الفاشرة ٢٥٣ ، هداية الحيارى بهامش ذيل الفارق ١٣

(٣) الاجوبة الفاشرة ٢٤٦ وانظر الجواب الصحيح ٣/ ٣١٩ ، هداية الحيارى ٣٩٩ - ٤٠٠

(٥) الجواب القسح ٩٧

طائفة من بشارات أهل الكتاب

البشارة الأولى

جاء في (سفر التكوين) في الاصحاح الحادي والعشرين :

« ١٧ ونادى ملاك الله هاجر من السماء وقال لها : مالك يا هاجر ؟ لا تخافي لان الله قد سمع لصوت الغلام حيث هو . ١٨ قومي إحمل الغلام وشدي يدك به لاني سأجعله أمة عظيمة . . . ٢٠ وكان الله مع الغلام فكبر وسكن في البرية وكان يمشي رامي قوس . ٢١ وسكن في برية (فاران) . وأخذت له أمه زوجة من أرض مصر » . والغلام المذكور هو اسماعيل عليه السلام كما جاء في (سفر التكوين) في الاصحاح السادس عشر :

« ١٥ فولدت هاجر لابرام ابناً ودعا إبرام اسم ابنه الذي ولدته هاجر اسماعيل » . وإبرام هو ابراهيم عليه السلام كما جاء في (سفر التكوين) في الاصحاح السابع عشر : « ٥ فلا يدعى اسمك بعد (إبرام) بل يكون اسمك (ابراهيم) »

واسماعيل عليه السلام هو أبو سيدنا محمد وأبو العرب فسمى أمة محمد أمة عظيمة وجاء في (سفر التكوين) في الاصحاح السابع عشر :

« ٢٠ وأما اسماعيل فقد سمعت لك منه ها أنا أباركه وأكثره كثيراً جداً »

والنص العبري لهذه العبارة هو :

« هִנֵּנִי בִרְחֻשִׁי אוֹתוֹ וְהִפְרִינִי אוֹתוֹ מִיַּד מִדָּה » بامالة (بماد م)

واو .

ومن عادة العبرانيين الاعتماد في الوقائع والأسماء على قيمة حروف الكلمة

جهة الحساب فلو حسينا لفظ (بماد ماد) بالجمل لكانت جل (محمد) بلا زيادة ولا نقصان ٩٢ وهو من أبناء اسماعيل الموعود بالبركة والاثار في إنباته » (١)

وجاء في (هداية الحيارى من اليهود والنصارى) لابن القيم « وفي بعض نسخ التوراة القديمة ما ترجمته بالعربية . . . وأما في اسماعيل فقد قبلت دعاك قد باركت فيه وأثمره وأكثره بماد ماد . . . وقد اختلف فيه علماء أهل الكتاب فطائفة يقولون معناه : جدا جداً أي كثيراً كثيراً . . . وقالت طائفة أخرى بل هي صريح اسم محمد قالوا ويدل عليه أن الفاظ العبرانية قريبة من الفاظ العربية فهي أقرب اللغات إلى العربية فإنهم يقولون لاسماعيل شماعيل ولموسى موسى وقدسك قدسكخاوتأمل قوله في التوراة : « نأبي أقيم لاهيم مقارب آخهم كاموخاء الاؤه يشماعون » وإن معناه : نبياً أقيم لهم من وسط إخوتهم مثلك له يسمعون ، ونظائر ذلك أكثر من أن يذكر فإذا أخذت لفظ (مؤدمؤد) وجندتها أقرب شيء إلى لفظ (محمد) وإذا أردت تحقيق ذلك فطابق بين الفاظ العبرانية والعربية . . . ويدل على ذلك أداة الباء في قوله (بمؤد مؤد) ولا يقال عظمه بجداً جداً بخلاف أعظمه بمحمد » (٢)

وقال : « وقد قال لي ولغيري بعض من أسلم من علمائهم أن (مثد مثد) هو محمد وهو بكسر الميم والهمزة وبعضهم يفتح الميم ويدنيه من الضمة .

قال ولا يشك العلماء منهم بأنه محمد » (٣)

والإمام ابن القيم - فيما أرى - مصيب في أن معنى (بماد ماد) (بمحمد) أي وأثمره وأكثره بمحمد (فإن الباء تمنع ما ذكره المترجمون فإنه لا يقال : عظمه بجداً جداً وإنما يقال : عظمه جداً جداً بخلاف : اعظمه بمحمد .

(و (ماد ماد) أقرب شيء إلى اسم (محمد) .

١ النص الانبياء ٢٩٣

٢ هداية الحيارى ٣٧٨ - ٣٧٩ وانظر الجواب القصيع ٨٥
٣ هداية الحيارى بهامش ذيل الفارق ص ٥

موسى كما جاء في (سفر التثنية) في الاصحاح الرابع والثلاثين : ١٠ - ولم يقم بعد
لك من بني اسرائيل مثل موسى .

البشارة الثانية

جاء في سفر (التثنية) في الإصحاح الثامن عشر :

١٨ أقيم لهم نبياً من وسط إخوانهم مثلك واجعل لكلامي في فمه فيكلمهم بكل ما
أوصيه به . ١٩ ويكون ان الإنسان الذي لا يسمع لكلامي الذي يتكلم به باسمي أنا
أطالبه . ٢٠ وأما النبي الذي يطغى فيتكلم باسمي كلاماً لم أوصه أن يتكلم به أو
الذي يتكلم باسم آلهة أخرى فيموت ذلك النبي . ٢١ وإن قلت في قلبك قد
نعرف الكلام الذي لم يتكلم به الرب ؟ « فما تكلم به النبي باسم الرب ولم يحدد ولم
يصر فهو الكلام الذي لم يتكلم به الرب بل بطغيان تكلم به النبي فلا تخف منه »

في هذا النص امارات توضح هذا النبي المبشر به فقد جاء فيه :

١ - قوله (اقيم لهم نبيا من وسط اخوتهم) أي ليس من بني اسرائيل لأنه لو كان
بني اسرائيل لقال (منهم) لا من اخوتهم كما قال تعالى (لقد من الله على المؤمنين
بعث فيهم رسولا من أنفسهم) .

واخوة بني اسرائيل هم العرب لأن بني اسرائيل هم اولاد إسحاق بن اسرائيل
والعرب اولاد اسماعيل بن إبراهيم عليه السلام . فهو قال : من وسط اخوتهم أي
أبناء اسماعيل .

ثم قوله (من وسط اخوتهم) ينطبق على الرسول لأنه من اوسط العرب أي
احسنهم نسباً كما قال المغيرة بن شعبه للمقوقس حين سأل : كيف نسبته في قوله
فقال : هو اوسطهم نسباً^(١)

٢ - قوله (مثلك) أي صاحب شريعة مثل موسى ولم يقم في بني اسرائيل

٣ - قوله (اجعل لكلامي في فمه فيكلمهم بكل ما أوصيه به) أي يكون أمياً يقرأ
لقاب الله قراءة في فمه لا من الصحف، ولا ينزل عليه ألواحاً كما أنزل التوراة على
موسى فانها نزلت مكتوبة في الألواح كما جاء في (التوراة) (سفر الخروج) في
الإصحاح الحادي والثلاثين :

١٨ ثم أعطى موسى عند فراغه من الكلام معه في جبل سيناء لوحين حجري
مكتوبين باصبع الله .

وكما جاء في القرآن : « وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل
شيء » (الأعراف ١٤٥) .

وهذا النص مصداق قوله تعالى (الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه
مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل) (الأعراف ١٥٧) .

٤ - قوله (ويكون ان الإنسان الذي لا يسمع لكلامي الذي يتكلم به باسمي أنا
أطالبه) . ومعنى (أطالبه) : أنتقم منه . وقد ورد في ترجمة أخرى (أنا أنتقم منه) وهو
ذلك في الترجمات القديمة (انظر الأجوبة الفاخرة ص ٢٧٣) .

وهذه علامة من علامات صدق الرسول محمد فقد انتقم الله من الذين حاربوا
رسول الله ولم يسمعوا لكلام الله الذي تكلم به من المشركين ومن اليهود والنصارى
فحققت هذه النبوة .

٥ - قوله (وأما النبي الذي يطغى فيتكلم باسمي كلاماً لم أوصه أن يتكلم به أو
الذي يتكلم باسم آلهة أخرى فيموت ذلك النبي) .

ومعنى (فيموت ذلك النبي) يقتل وإلا فاللوت لا مفر منه وهو النص الأصلي
البشارة : « فأما النبي الذي يجترىء بالكبرياء ويتكلم في اسمي ما لم أمره بأنه يقول أم

(١) الجواب الصحيح ٩٩/١

وقد بدلها النصارى الى (يموت) لسبب سنذكره .

وهذه آية من آيات صدق محمد فان محمداً لم يقتل على كثرة المحاولات وهذه الفقرة مصداق قول الله تعالى : (ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين) .

جاء في (إظهار الحق) : «أنه صرح في هذه البشارة بأن النبي الذي ينسب إلى الله ما لم يأمره يقتل فلو لم يكن محمد ﷺ نبيا حقاً لكان يقتل . وقد قال الله في القرآن المجيد أيضاً (ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين وما قتل بل قال الله في حقه) (والله يعصمك من الناس) وأوفى بوعده^(٢) .

ثم ذكر أن علامة النبي الكاذب ان يذكر أمور فلا تحدث ولا تتحقق ورسول الله كما اسلفنا - كان يخبر بالأمور فتقع كما هي كما قال حسان :

وإن قال في يوم مقالة غائب فتصديقها في اليوم أو في ضحى الغد

ويزعم أحبار اليهود الآن أن هذه البشارة في يوشع بن نون فتى موسى وهذا لا أمور :

١ - يوشع من بني اسرائيل لا من اخوتهم .

٢ - ليس يوشع ذا شريعة مثل موسى بل هو متبع لموسى .

٣ - إن قوله «(إجعل كلامي في فمه)» إشارة أن ذلك المبشر به نبي ينزل عليه كلام وإلى كونه أمياً حافظاً للكلام وإعياً له في صدره ضابطاً له في قلبه لا بواسطة لوح واليد وهذا لا يصدق على يوشع لانتفاء كلا الأمرين فيه عليه السلام^(٣) .

٤ - جاء في (سفر التثنية) أنه لم يقم نبي من بني اسرائيل مثل موسى .

٥ - وقع في هذه البشارة لفظ (سوف أقيم) كما جاء في (سفر الاعمال) الباب السابع الفقرة ٣٧ ويوشع عليه السلام كان حاضراً عند موسى داخلاً في بني اسرائيل نبياً في هذا الوقت^(٤) .

فلا ينطبق عليه هذا النص .

ويزعم النصارى ان هذه بشارة بعيسى عليه السلام وهو مردود بأمور منها :

١ - إن عيسى من بني اسرائيل لا من اخوتهم .

٢ - يزعم النصارى أن عيسى إله وليس نبيا وهذه البشارة تخبر عن ظهور نبي ، كما جاء فيها (أقيم لهم نبيا) فلا تنطبق على عيسى . ثم ان موسى وغيره على حد زعم النصارى إنما هم عباد للمسيح فكيف يصح ان يكون (مثل موسى) ؟ والبشارة تقول (أقيم لهم نبيا مثلك) .

٣ - ثم أن هذا لا ينطبق على عيسى لأن عيسى قتل وصلب كما يزعم النصارى^(٥) . بل لو جارينا النصارى لوجدنا ان عيسى - برآه الله - إنما قتل لأنه اخبر بأمور كاذبة وهذه علامة النبي الكاذب كما جاء في هذا النص .

فقد اخبر عيسى - كما ذكرنا سابقا - إنه سيبقى ثلاثة أيام وثلاث ليال في باطن الأرض ولكنه لم يبق الا ليلة السبت ويومه وليلة الأحد كما تذكر الأناجيل .

ومن ذلك ما جاء في إنجيل متى في الاصحاح التاسع :

« ١٨ وفيما هو يكلمهم بهذا إذا رئيس قد جاء فسجد له قائلاً ان ابنتي الآن ماتت لكن تعال وضع يدك عليها فتحيا . ١٩ فقام يسوع وتبعه هو وتلاميذه . . . ٢٣ ولما جاء يسوع إلى بيت الرئيس ونظر المزمّرين والجميع يضحّون ٢٤ قال لهم : تنحّوا فإن الصبية لم تمت لكنها نائمة فضحكوا عليه . ٢٥ فلما أخرج الجميع دخل وأمسك بيدها فقامت الصبية . ٢٦ فخرج ذلك الخبر إلى تلك الأرض كلها » .

وانظر مرقس ٥ : ٣٥ - ولوقا ٨ : ٤٩ -

(١) انظر إظهار الحق ٢ / ٢٣٩ - ٢٤٥

(٢) انظر إظهار الحق ٢ / ٢٣٩ - ٢٤٥

(١) إظهار الحق ٢ / ٢٣٩ ، الجواب الفسيح ٧٥

(٢) إظهار الحق ٢ / ٢٤٤ - ٢٤٥

(٣) الجواب الفسيح ٧٦

فإن الصبية كانت قد ماتت وقال : هي لم تمت لكنها نائمة ، وهذا كذب .

ولما كان عيسى اخبر بأمور لم تحدث قتل تطبيقا للبشارة . أفيرغب النصارى في ذلك ؟ ولذلك بدلوا في كثير من طبعتهم عبارة (فيقتل) إلى (فيموت) حتى لا تنطبق على عيسى .

وقد تقول إذا كان عيسى كاذبا فكيف احدث مثل هذه المعجزة؟

فنقول : إن الإنجيل أجاب عن مثل هذا فقد جاء في إنجيل متى ٢٤ : « ٢٤ لأنه سيقوم مسحاء كذبة وأنبياء كذبة ويعطون آيات عظيمة وعجائب حتى يضلوا لو أمكن المختارين أيضا » .

وقد يقال لعل القصد بقول البشارة (فيموت ذلك النبي) إن تعاليمه تموت ولا تنتشر دعوته ، فنقول إن دعوة محمد (ﷺ) طبقت الأرض وعمت العالم كما قال تعالى (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) فكان هو المقصود .

البشارة الثالثة

جاء في (سفر التثنية) في الاصحاح الثالث والثلاثين :

« ٢٠ جاء الرب من سيناء وأشرق لهم من سعير وتلألا من جبل فاران وأتى من ربوات القدس وعن يمينه نار شريعة لهم » .
وفي طبعة رجارد واطس في لندن سنة ١٨٢٢ م :
« جاء الرب من سيناء وأشرق لنا من ساعير استعلن من جبل فاران ومعه ألوف الأطهار في يمينه سنة نار » .

وبين النصيين بعض اختلاف . ففي طبعة لندن ١٩٥٢ وطبعة بيروت (واشرق لهم) وفي طبعة الموصل سنة ١٨٧٥ وطبعة رجارد واطس (واشرق لنا) .
وفي طبعة لندن سنة ١٨٢٢ عبارة (ومعه ألوف الأطهار) وكذلك في طبعة لندن سنة ١٨٤٨ . وأسقط هذه العبارة بعض المترجمين لغرض في نفوسهم .

وهذا النص ينطبق انطباقا تاما على سيدنا محمد فقد ذكرت هذه البشارة مواطن الرسالات الثلاث فقد ذكرت (سيناء) وهو الجبل الذي كلم الله تعالى عليه موسى (وساعير) في أرض الخليل وهو موطن عيسى (وفاران) وهي مكة كما هو معلوم من كتب اللغة وكتب أهل الكتاب (انظر تاج العروس شرح القاموس مادة : فرن) .

فذكر النص أن الرب استعلن من جبل فاران أي من جبل مكة وهذا ما حصل فقد نزل الوحي على سيدنا محمد في أعلى جبال فاران وهو جبل حراء الذي فيه غار حراء .

ثم قال (ومعه ألوف الأطهار) وهذا ينطبق على محمد وصحبه فقد كانوا ألوف الأطهار كما قال تعالى في وصف أصحاب محمد (فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين) (التوبة ١٠٨) .

أسقط بعض المترجمين هذه العبارة ليطمسوا شيئا من نور البشارة ولكن هيهات .

جاء في (الأجوبة الفاخرة) : «سينا هو الجبل الذي كلم الله تعالى فيه موسى . وساعير هو جبل الخليل بالشام وكان المسيح عليه السلام يتعبد فيه ويناجي ربه ، وفاران جبل بني هاشم الذي كان محمد عليه السلام يتحنت فيه ويتعبد . . .

وفاران مكة باتفاق أهل الكتاب»^(١) .

وقال ابن القيم : «وكان المسيح من ساعير أرض الخليل بقرية تدعى الناصرة . . . وجبال فاران هي جبال مكة قال [محمد بن قتيبة] : ليس بين المسلمين وأهل الكتاب خلاف في أن فاران هي مكة فإن ادعوا أنها غير مكة . . . قلنا أليس في التوراة أن إبراهيم أسكن هاجر واسماعيل فاران ، وقلنا : دلونا على الموضع الذي استعلن الله منه واسمه فاران . . .

قال شيخ الاسلام : وعلى هذا فيكون قد ذكر الجبال الثلاثة حراء الذي ليس حول مكة أعلى منه وفيه ابتدئ رسول الله ﷺ بنزول الوحي عليه وحوله جبال كثيرة وذلك المكان يسمى فاران إلى هذا اليوم والبرية التي بين مكة وطور سينا تسمى برية فاران ولا يمكن أحداً أن يدعى أنه بعد المسيح نزل كتاب في شيء من تلك الأرض ولا بعث نبي فعلم أنه ليس المراد باستعلانه من جبال فاران إلا إرسال عماء . . .

وقد علم بالتواتر واتفاق الأمم أن اسماعيل إنما ربي بمكة وهو وأبوه إبراهيم بنوا البيت فعلم قطعاً أن فاران هي أرض مكة»^(٢) .

وقال الماوردي : «واشراقه من ساعير إنزاله الانجيل على عيسى لأنه كان سكن ساعير أرض الخليل في قرية ناصرة واستعلانه من جبال فاران إنزاله القرآن على محمد ﷺ . وفاران هي جبال مكة في قول الجميع»^(٣) .

وهذا ما ذكرته التوراة أيضاً فقد جاء في (سفر التكوين) في الاصحاح الحادي والعشرين عن اسماعيل عليه السلام - كما ذكرنا في البشارة الأولى :- «٢١» وسكن في برية فاران وأخذت له أمه زوجة من أرض مصر . ومعلوم أن اسماعيل سكن مكة بالاجماع .

والنص في التوراة السامرية التي صدرت في سنة ١٨٥١ أن اسماعيل «سكن برية فاران بالحجاز وأخذت له أمه امرأة من أرض مصر»^(٤) .

وهذا لا يحتاج إلى إيضاح فهو مجمع عليه وقد بقي اسم فاران يطلق على الجبال المحيطة بمكة إلى القرن الثامن الهجري كما ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية قال : «وذلك يسمى فاران إلى هذا اليوم» وربما كان يطلق إلى فترة طويلة بعد هذا القرن .

وهذا نص في موطن الرسالة ، ويشبه هذا النص قوله تعالى (والتين والزيتون وطور سينين وهذا البلد الأمين) فقد ذكر (التين والزيتون) وهما موطن عيسى وكثيراً ما تردد في الانجيل اسم جبل الزيتون ، وذكر طور سينا وهو الجبل الذي كلم الله عليه موسى ، وذكر مكة فقال (وهذا البلد الأمين) فجمع مواطن الرسالات الثلاث كما في نص التوراة^(٥) .

(١) الأجوبة الفاخرة ٢٣٨ - ٢٣٩

(٢) هداية الخيارى ٣٨٩ - ٣٩٢ وانظر الجواب الصحيح لابن تيمية ٣/ ٣٠٠ وما بعدها ، الفصل في الملام

لابن حزم ٨٨/ ١

(٣) أعلام النبوة ٩١ ، وانظر الجواب الصحيح ٦١ ، وانظر ص ٧٧ ، تفسير الرازي ٣/ ٣٧

(٤) مطلع النور ١٨

(٥) انظر الجواب الصحيح ٣/ ٣٠٠ وما بعدها .

البشارة الرابعة

جاء في (سفر حبقوق) في الإصحاح الثالث :

«الله جاء من تيمان والقُدوس من جبل فاران . جلالة غطى السماوات والأرض . امتلأت من تسبيحه وكان لمعان كالنور . . . فدامه ذهب الوباء وعند رجله خرجت الحمى . وقف وقاس الأرض . نظر فرجف الأمم ودكت الجبال الدهرية ونخسفت أكام القدم . مسالك الأزل له» .

وهذا النص فيه شيء من التغيير فقد ذكرت المصادر القديمة هذا النص هكذا :

«إن الله تعالى جاء من التيمن والقُدوس من جبل فاران . لقد أضاءت السماء من بهاء محمد وامتلأت الأرض من حمده . . . قام فمسح على الأرض فتضعفت الجبال القديمة . . . يا محمد ادنولقد رأيتك الجبال فارتاعت . . .» (١)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : «وقد ذكر فيها مجيء نور الله من التيمن وهي ناحية مكة والحجاز فإن أنبياء بني إسرائيل كانوا يكونون من ناحية الشام ومحمد ﷺ جاء من ناحية اليمن» (٢) .

وفي أعلام النبوة للهاوردي والتفسير الكبير للفخر الرازي هكذا : «جاء الله من طور سيناء وانكسفت لبهاء محمد وانخسفت من شعاع المحمود» (٣) .
فقد ذكر في هذه البشارة اسمه وبلده . وقرأ اليهود والنصارى هذه النصوص ويقولون إن صاحبها لم يظهر بعد .

(١) الأجوبة الفاخرة ٢٥٧ وانظر الجواب الصحيح ٣/٣١٢ ، ٣٣٠ ، وهداية الخباري ٣٩٣ ، بهامش ذيل الفارق .

(٢) الجواب الصحيح ٣/٣٣١

(٣) أعلام النبوة للهاوردي ٩٣ ، تفسير الرازي ٣/٣٧

البشارة الخامسة

جاء في (أشعيا) في الإصحاح الحادي والعشرين :

«١٣» وسي من جهة بلاد العرب في الوعر في بلاد العرب تبيتين يا قوافل الددانيين «١٤» هاتوا ماء للاقاة العطشان يا سكان أرض تيماء وافوا الهارب بخبزه «١٥» فأنهم من أمام السيوف قد هربوا . من أمام السيف المسلول ومن أمام القوس المشدودة ومن أمام شدة الحرب .

«١٦» فإنه هكذا قال لي السيد في مدة سنة كسنة الأجير يفنى كل مجد قي دار وبقيّة عدد قسي إبطال بني قي دار تغل لأن الرب إله إسرائيل قد تكلم» .
وفي طبعة الموصل (وحي على العرب) .

هذا النص فيه دلالة صريحة على نبوة محمد فقد نزل الوحي على محمد في الوعر في بلاد العرب في غار حراء وهو جبل وعر ولم ينزل في السهل .

وقد ذكرت البشارة هجرة محمد ﷺ فقالت : «هاتوا ماء للاقاة العطشان يا سكان أرض تيماء وافوا الهارب بخبزه» (وتيماء) من أعمال المدينة .

وقوله (فأنهم من أمام السيوف قد هربوا ، من أمام السيف المسلول ومن أمام القوس المشدودة ومن أمام شدة الحرب) ينطبق على محمد ﷺ فقد اجتمع عليه رجال من قريش لقتله ﷺ فأنجاه الله منهم . وقد حاربته قريش حرباً شديدة لا هوادة فيها مدة ثلاثة عشر عاماً .

ثم أشار هذا النص إلى وقعة بدر التي وقعت بعد سنة واحدة من الهجرة وذكر انتصار الرسول فيها قال النص : «فإنه هكذا قال لي السيد في مدة سنة كسنة الأجير يفنى كل مجد قي دار وبقيّة عدد قسي إبطال بني قي دار تغل» .

وهذا الذي حصل فانه بعد سنة كسنة الأجير انتصر الرسول وجبابرة قیدار قد هلكوا .

وفي طبعة لندن سنة ١٨٤٨م هكذا : «في مدة سنة كسنة الأجير تفسى جبابرة قیدار» .

وفي طبعة الموصل سنة ١٨٧٥ وطبعة لندن سنة ١٨٢٢ هكذا : «وبقية عدد أصحاب القسي الجبابرة من بني قیدار يتقللون» .

وبنو قیدار هم العرب - كما هو معلوم - فان قیدار هو ابن اسماعيل جاء في (سفر التكوين) في الاصحاح الخامس والعشرين :

«١٢» وهذه مواليد اسماعيل بن إبراهيم الذي ولدته هاجر المصرية جارية سارة لابراهيم .

«١٣» وهذه أسماء بنى اسماعيل بأسمائهم حسب مواليدهم : نبايوت بكر اسماعيل وقیدار . . .»

جاء في (هداية الحيارى) : «قیدار جد النبي ﷺ» وهو أخو نبايوت بن اسماعيل^(١) .

وجاء في (الفارق) ان هذا النص «اشارة الى هجرته عليه الصلاة والسلام من مكة المشرفة إلى المدينة المنورة واستقبالهم له وإضافتهم إياه وقيامهم بخدمته وخص أهالي تيماء لأنهم صالحوا النبي ﷺ وتيماء هي في وادي القرى من أعمال المدينة كما ذكره ياقوت»^(٢) .

البشارة السادسة

جاء في (أشعيا) في الاصحاح الثاني والأربعين :

«١١» لترفع البرية ومدنها صوتها، الديار التي سكنها قیدار . لتترنم سكان سالع . من رؤوس الجبال ليهتفوا . ليعطوا الرب مجداً ويخبروا بتسبيحه في الجزائر» .

وهذا النص واضح في التبشير بمحمد فقد أشار إلى بلاد العرب وهي الديار التي سكنها قیدار وطلب منها ان تبتهج . ثم ذكر المدينة المنورة فقال : «لتترنم سكان سالع» وسالع هو «سَلْع» وهو جبل في باب المدينة كما هو اسمه إلى الآن وهو سالع بالعبرانية .

جاء في (الفارق) : «فان (سالع) هو (سَلْع) جبل في باب المدينة كما في مراصد الأطلاع لياقوت والقاموس وغيرهما من كتب الجغرافيا واللغة . وأما (سالع) بالآلف فلم يذكره والظاهر ان الآلف حصلت من اشباع الفتحة في اللغة العبرانية»^(١) .

وهذا النص صريح في التبشير به ﷺ . فأنت ترى ان الكتب السهاوية ذكرت اسمه ونشأته ومكان نزول الوحي وهجرته وخص المدينة بالذكر لأنها دار هجرته ومستقره، فهل هناك من دلالة أوضح من هذه؟

قال ابن سعد في الطبقات : «أخبرنا محمد بن عمر قال حدثني الضحاك بن عثمان عن غزوة بن سليمان عن كريب عن ابن عباس قال : كانت يهود قريظة والنضير وفدك وخيبر يجذون صفة النبي ﷺ عندهم قبل أن يبعث وان دار هجرته المدينة»^(٢) .

فليحذفوا اسمه كما شأؤوا ولكن أليس في النصوص الباقية ما فيه الكفاية؟

(١) الفارق ٣٩٢

(٢) الطبقات الكبرى لابن سعد المجلد الأول ج ١ / ١٠٤

(١) هداية الحيارى ٤٠٢

(٢) الفارق بين المخلوق والحال ٣٩٨

البشارة السابعة

جاء في (أشعيا) في الاصحاح التاسع :

« ٦ يولد لنا ولد ونعطى ابنا وتكون الرياسة على كتفه ويدعى اسمه عجيباً مشيراً
إلهاً قديراً أباً أبدياً رئيس السلام .
٧ لنمو رياسته وللسلام لا نهاية على كرسي داود وعلى مملكته ليشبتها ويعضدها
بالحق والبر من الآن إلى الأبد » .

في هذا النص اشارات الى محمد ﷺ من وجوه :

١ - قوله (وتكون الرياسة على كتفه) ويعني بهذا خاتم النبوة الذي على كتف محمد
ﷺ وفي النسخ القديمة (والشامة على كتفه) (١) . وهي علامة بدنية جعلها الله في
بدنه زيادة في التوضيح اضافة إلى العلامات الأخرى . جاء في (صحيح البخاري
ومسلم) عن السائب بن يزيد قال : « ذهبت بي خالتي إلى النبي ﷺ فقالت : يا
رسول الله إن ابن اختي وجع . فمسح رأسي ودعا لي بالبركة ثم توضأ فشربت من
وضوئه ثم قمت خلف ظهره فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه مثل زر الحجلة » .
وأخرج مسلم نحوه في صحيحه عن جابر بن سمرة قال : « رأيت خاتماً في ظهر
رسول الله ﷺ كأنه بيضة حمام » .

وجاء نحوه فيه عن عبد الله بن سرجس .

قال حسان :

أغر عليه للنبوة خاتم من الله ميمون يلوح ويشهد

٢ - قوله (ويدعى اسمه عجيباً) أي ليس له نظير فيما عهد بنو إسرائيل من
الأسماء ، ثم أن اسمه عجيب في قومه وقد عجب قومه من عبد المطلب حين ساء بهنام

(١) الأجوبة الفاخرة ٢٥٥ ، الجواب الصحيح ٣/٣٢٧

الاسم .

٣ - قوله (مشيراً إلهاً قديراً) وهذا النص من تحريفات بعض الطبقات النصرانية
وهو في طبعة لندن سنة ١٨٢٢ (مشاوراً الله) أي لا يقول من نفسه ولا يصدر عن
هوى كما قال تعالى في محمد (وما ينطق عن الهوى) .

والغرض من هذا التحريف في بعض الطبقات هو إبعاد البشارة عن محمد ومحاولة
تطبيقها على عيسى لأن عيسى يزعمهم إله ، وبقية النص تأبى ذلك .

جاء في (إنجيل لوقا) في الاصحاح الأول في بشارة الملاك لمريم :

« ٣١ وها أنت ستحبلين وتلدن ابناً تسمينه يسوع . ٣٢ هذا يكون عظيماً وابن
العلي يدعى ويعطيه الرب الإله كرسي داود أبيه . ٣٣ ويملك على بيت يعقوب إلى
الأبد ولا يكون لملكه نهاية » .

وقد ذكرنا هذا النص وفندنا تطبيقه على عيسى .

٤ - قوله (أباً أبدياً) أي لا تنقض طاعته ولا تنسخ شريعته إلى الأبد وهذه هي
شريعة محمد .

٥ - قوله (رئيس السلام) : ورئيس السلام هو الذي يقر السلام ويدعمه وينشره
ومحمد كذلك فإن دين الاسلام مشتق من لفظ السلام وتحية الاسلام هي (السلام
عليكم) والمسلمون (إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً) ، وقال تعالى (وإن جنحوا
للسلم فاجنح لها وتوكل على الله) .

وهو الذي نشر السلام بين الناس فلم يضطهد أحداً بسبب عقيدته المخالفة للاسلام
كما قال تعالى (لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) وقال : « وإن أحد من
المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه » .

وكان نصارى الشام وغيرهم ينعمون ويؤمنون في ظل الاسلام ما لم ينعموا في ظل
نصارى الروم ولذلك قالوا للمسلمين : « انتم أحب إلينا من الروم وإن كانوا على
ديننا » فعاشت الفرق المتباينة المتخالفة في ظل أمن وسلام .

وهذا النص لا ينطبق على المسيح فإنه قال : (ما جئت لألقي سلاماً على الأرض

بل سيفاً) فلا يكون رئيساً للسلام .

٦ - قوله : « لنمو رياسته وللسلام لا نهاية على كرسي داود وعلى مملكته لبنيها ويعضدها بالحق والبر من الآن الى الأبد » .

وهو في طبعة لندن سنة ١٨٢٢ هكذا : « ليكثر سلطانه وسلامه ليس له فناء . على كرسي داود وعلى مملكته مجلس ليقمها ويعضدها بالانصاف والعدل منذ الآن والى الأبد » .

أي تكون القدس جزءاً من مملكته وهو يقيمها ويعضدها بالانصاف والعدل . وكذلك فإن القدس وفلسطين أصبحت جزءاً من دار الإسلام وأقامها وعضدها بالانصاف والعدل وستكون كذلك إلى الأبد . وأما ما تراه من سيطرة اليهود فهي سيطرة مؤقتة كسيطرة الصليبيين وسنرى مصداق قول الرسول فيهم إن المسلمين سيقاتلون اليهود حتى يقول الحجر والشجر يا عبد الله يا مسلم هذا يهودي خاطئ تعال فاقتله .

البشارة الثامنة

جاء في (أشعيا) في الاصحاح الثاني والأربعين :
« هوذا عبدي الذي اعضده مختاري الذي سرت به نفسي . وضعت روحي عليه فيخرج الحق للأمم . ٢ . لا يصيح ولا يرفع ولا يسمع في الشارع صوته . قصبة مرضوضة لا يقصف وفتيلة خامدة لا يطفىء . يخرج الحق لا يكل ولا ينكسر حتى يضع الحق في الأرض وتنتظر الجزائر شريعته » .

وهذه صفات رسول الله محمد فقد وضع الله روحه عليه كما قال تعالى (وكذلك أوحينا إليك روحاً من امرنا) .

وكان ﴿ لا يصيح ولا يرفع صوته فيما كان ﴾ صخاباً ولا فاحشاً ولا يسمع في الشارع صوته وقد ذم القرآن الذين يرفعون أصواتهم فقال : « واغضض من صوتك إن أنكر الأصوات لصوت الحمير » .

وكان ﴿ متواضعاً لا يقصف قصبة مرضوضة وقد شبه الرسول المؤمن بالنحلة التي إذا وقعت على عود نخر لم تكسره ، قال ﴿ : « مثل المؤمن مثل النحلة إذا أكلت طيباً وإذا وضعت وضعت طيباً وإذا وقعت على عود نخر لم تكسره » .

وإنه ﴿ جاهد لم يكل ولم ينكسر حتى يضع الحق في الأرض . ثم قال : (وتنتظر الجزائر شريعته) أي ان دعوته للعالم أجمع ليست خاصة بالعرب ، وقد حصل ذاك فقد نشر المسلمون شريعة الاسلام في العالم أجمع .

واكمال هذا النص من طبعة لندن سنة ١٨٤٨ : « أنا الرب قد دعوتك بالبر فامسك بيدك وأحفظك وأجعلك عهداً للشعب ونوراً للأمم . . . » فإن الله تعهد بحفظه بقوله « فامسك بيدك وأحفظك » وهو مثل قوله تعالى (والله يعصمك من الناس) (١) وكان كما وعد .

(١) ذيل الفارق ٧٩-٧٧

البشارة التاسعة

جاء في (اشعيا) في الاصحاح الحادي والعشرين من طبعة لندن سنة ١٨٢٢ :
 « ٧ قال لي الرب اذهب وأقيم الديديان ليخبر بما يرى . فأبصر مركب فارسين
 أحدهما راكب حمار والآخر راكب جمل وتراقب حريصا تراقبا شديدا . . . وإذا
 برجل راكب زواجا من الفرسان فأجاب وقال : سقطت قد سقطت بابل وجميع أصنام
 ألهتها إنكسرت ملقاة إلى الأرض » .

والنص في النسخ القديمة هكذا : « قيل لي قم ناظراً فانظر ماذا ترى ؟ فقلت : أرى
 راكبين مقبلين أحدهما على حمار والآخر على جمل يقول أحدهما لصاحبه سقط بابل
 وأصنامها للمنحصر » (١) .

قال ابن تيمية : « قالوا فراكب الحمار هو المسيح ، وراكب الجمل هو محمد ﷺ
 وهو أشهر بركوب الجمل من المسيح بركوب الحمار . وبمحمد ﷺ سقطت
 بابل » (٢) .

وقال القرافي : « فراكب الحمار المسيح عليه السلام وراكب الجمل محمد عليه
 السلام . . . ومحمد عليه السلام اسقط أصنام بابل وغيرها » (٣) .

وجاء في (الفارق) : « والمراد براكب الحمار عيسى وراكب الجمل محمد عليهما
 أفضل الصلاة والسلام إذ لم يسمع عن عيسى إنه ركب الأمل بل الجحش حين دخل
 إلى اورشليم » (٤) .

وأما قوله (وأجعلك عهداً للشعب وتوراً للأمم) فهو كقوله تعالى : « يا أيها النبي
 إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله باذنه ومراجاً منيراً » .

وفي النسخ القديمة (مشفح ولا يذل الصالحين الذين هم كالقصبة الضعيفة) .

ومعنى (مشفح) محمد . قال أبو محمد بن قتيبة : « مشفح محمد بغير شك واعتبار
 إنهم يقولون شفحاً لها إذا أرادوا أن يقولوا : الحمد لله وإذا كان الحمد شفع
 فمشفح محمد بغير شك » (٥) .

وعند النصارى إن هذا النص في المسيح كما جاء في إنجيل متى في الاصحاح
 الثاني عشر : ٢٤

ولما كان النص في (اشعيا) كما ذكرنا (هوذا عبدي) والمسيح في عقيدتهم إله حواء
 الكاتب إلى (هوذا فتاي) ليسهل القول بأنه ابن الله ولكلا يتناقض .

والعجيب أنه في الطبعة الواحدة تجد هذين النصين ففي (اشعيا) تجده (هوذا
 عبدي) وفي (متى) تجده (هوذا فتاي) ويحيلك إلى اشعيا . وهو في غاية العيب .

ثم كيف ينطبق هذا على المسيح الذي أمين وقتل وبصق عليه - كما يقولون - وبش
 أصحابه أكثر من ثلاثة قرون مطاردين وهذا النص يقول « يخرج الحق لا يكل ولا
 ينكسر حتى يضع الحق في الأرض » ؟

إنه تمحل عجيب في تطبيق النص وذو اللب يقرأ ويفهم .

(١) الأجوبة الفاخرة ٢٤٨ ، الجواب الصحيح ٣/٣٢٣ ، هداية الحيارى ٤٠٠

(٢) الجواب الصحيح ٣/٣٢٣

(٣) الأجوبة الفاخرة ٢٤٨

(٤) الفارق ٣٩٧

(٥) هداية الحيارى بهامش ذيل الفارق ص ٥

البشارة العاشرة

قال (اشعيا) في الاصحاح الرابع والخمسين :

«ترغمي أيتها العاقرة التي لم تلد . اشيدي بالترنم أيتها التي لم تمخض لأن بني المستوحشة أكثر من بني ذات البعل قال الرب . أوسعني مكان خيمتك ولتبسط شقق مساكنك . لا تمسكي أطلي أطنابك وشددي أوتارك لأنك تمدين إلى اليمين وإلى اليسار ويرث نسلك إنما ويعمر مدنا خربة . لا تخافي لأنك لا تخزين . ولا تخجلي لأنك لا تستحين . فإنك تسين خزي صباك وعار ترملك لا تذكرينه بعد لأن بعلك هو صاحبك رب الجنود اسمه ووليك قدوس إسرائيل اله كل الأرض يدعى . . . لحيفة تركتك وبمراحم عظيمة سأجمعك . بفيضان الغضب حجبت وجهي عنك لحظة وبإحسان ابدي أرحمك قال وليك الرب . . . فإن الجبال تزول والأكام تنزعزع أما احساني فلا يزول عنك وعهد سلامي لا يتزعزع قال راحمك الرب .
أيتها الدليلة المضطربة غير المتعزية هاأنذا أبني بالاثمد حجارتك وبالياقوت الأزرق أويسك وأجعل شرفك ياقوتا وأبوابك حجارة بهرمانية وكل تخومك حجارة كريمة وكل بنيك تلاميذ الرب وسلام بنيك كثيراً . بالبر تثبتين بعيدة عن الظلم فلا تخافين وعن الارتعاب فلا يدنومنك . . . من اجتمع عليك فاليك يسقط . . . كل اله صُورت ضدك لا تنجح وكل لسان يقوم عليك في القضاء تحكمن عليه . هذا هو ميراث عبيد الرب وبرهم من عندي يقول الرب» .

وواضح أنه يعني في هذا النص مكة المكرمة وذلك من وجوه :

١ - قوله (ترغمي أيتها العاقرة التي لم تلد) فهو يعني بالعاقرة مكة لأنها لم تلد نبيا قبل محمد . فمحمد أول نبي ظهر فيها قال تعالى «لتنذر قوماً ما أنذر آبائهم فهم غافلون» وقال «لتنذر قوما ما آتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتدنون» .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : «يعني بالعاقرة مكة لأنها لم تلد قبل محمد النبي ﷺ» نبيا ولا يجوز أن يريد بالعاقرة بيت المقدس لأنه بيت الأنبياء ومعدن الرحي وقد ولد أنبياء كثيرا» (١) .

٢ - قوله (ويرث نسلك إنما ويعمر مدناً خربة) وهم العرب الذين خرجوا برسالة الاسلام ورثوا الأمم وعمرُوا مدناً خربة كما قال .

٣ - قوله «ووليك قدوس إسرائيل إله كل الأرض يدعى» أي يدعى رب العالمين لا إله شعب معين كما في التوراة إن الله إله إسرائيل وربهم . قال تعالى (الحمد لله رب العالمين) .

٤ - قوله (فإن الجبال تزول والأكام تنزعزع أما احساني فلا يزول عنك) ذلك لأن رسالة الاسلام خالدة وهي خاتمة الشرائع وتعظيم البيت من شعائره وهو كذلك إلى قيام الساعة .

٥ - قوله (هاأنذا أبني بالاثمد حجارتك وبالياقوت الأزرق أويسك . . .) ولم توجد هذه الصفات الا لمكة (ولأن المهدي من بني العباس والملوك قبله وبعد تألقوا في بناء المسجد الحرام بالأحجار النفيسة والذهب والأصباغ واللازورد وحملت تيجان الملوك وذخائرهم فحليت بها الكعبة حتى إن سقوف الحرم تأخذ بالبصر» (٢) .

٦ - قوله (وسلام بنيك كثيراً) وذلك لأن تحية المسلمين السلام فهم يحي بعضهم بعضا بقوله (السلام عليكم) .

٧ - قوله (بعيدة عن الظلم فلا تخافين وعن الارتعاب فلا يدنومنك) وذلك لأنه حرم ابن قال تعالى «أولم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم» وقال «ومن أغفله كان آمناً» وذلك ببركة دعاء إبراهيم عليه السلام (وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً) فإذا رأى الرجل قاتل أبيه في الحرم لا يتعرض له .

(١) الجواب الصحيح ٣/ ٣٢٧ وانظر هداية الحيارى ٤٠٢

(٢) الأجوبة الفاخرة ٢٤٩

وقوله (بعيدة عن الظلم) مصداق قوله تعالى (ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب اليم).

٨ - قوله (من اجتمع عليك فاليك يسقط) . . كل آلة صوّرت ضدك لا تنجح وكل لسان يقوم عليك في القضاء تحكمين عليه) وهذا حق فمن أراد بيته بكيد اذله الله وأهلكه كما فعل ربنا بأصحاب القيل.

أفهنالك أوضح من هذا النص على قدسية مكة وتشريفها وتشريف أهلها حملة رسالة الإسلام؟

البشارة الحادية عشرة

جاء في (اشعيا) في الاصحاح الستين :

«قومي استنيري لأنه قد جاء نورك ومجد الرب اشرق عليك لأنه ها هي الظلمة تغطي الأرض والظلام الدامس الأمم. أما عليك فيشرق الرب ومجده عليك يرى. فتسير الأمم في نورك والملوك في ضياء اشراقك.

أرفعي عينيك حوليك وانظري . قد اجتمعوا كلهم . جاؤوا اليك . يأتيك بنوك من بعيد وتحمل بناتك على الأيدي . حينئذ تنظرين وتبررين ويخفق قلبك ويتسع لأنه تتحول إليك ثروة البحر ويأتي إليك غنى الأمم ، تغطيك كثرة الجبال بكران مديان وعيفة كلها تأتي من سبا تحمل ذهباً ولباناً وتبشر بتسابيح الرب . كل غنم قيذار تجتمع إليك . كباش نبايوت تخدمك . تصعد مقبولة على مذبحي وأزين بيت جمالي

وبنو الغريب يبنون أسوارك وملوكهم يخدمونك وتفتتح ابوابك دائماً . نهراً وليلاً لا تغلق وشعبك كلهم أبرار . إلى الأبد يرثون الأرض . غصن عزّي عمل يدي لا تمجد .»

وهذا النص وصف لمكة وبيت الله الحرام ووصف للحج فإن في هذا النص أموراً :

١ - قوله : «قومي استنيري» . . . لأنه ها هي الظلمة تغطي الأرض . . . هذا وصف لحالة اهل الأرض عند اشراق نور الإسلام فقد كانوا في ظلمة حالكة كما قال تعالى «ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس» .

٢ - قوله (تسير الأمم في نورك والملوك في ضياء اشراقك) وهذا حق فقد سارت الأمم ولا تزال تسير في نور الإسلام وإشراقه .

٣ - قوله (قد اجتمعوا كلهم جاؤوا إليك ، يأتيك بنوك من بعيد) هذا وصف لمشهد الحج فإن المسلمين يجتمعون ويأتونها من بعيد .
وفي النسخ القديمة (وتحج إليك عساكر الأمم)^(١) وهو كذلك .

٤ - قوله (تغطي بكثرة الجمال . . .) وهذا واضح في وصف قدوم وفد الحجاج فلأنهم كانوا يجيئون على الجمال حتى تغطي مكة وكذلك عند النحر .

٥ - قوله (وتبشر بتسابيح الرب) وهذا وصف للتلبية عند الحج فإن الحاج يلبس من مكان الاحرام رافعا صوته بقوله « لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك » .

٦ - قوله (كل غنم قيذار تجتمع إليك وكباش نبايوت تخدمك تصعد مقبولة على مذبحي) وهذا وصف للذبح في يوم النحر . وقيذار ونبايوت من اولاد اسماعيل كما ذكرنا .

٧ - قوله (وينو الغريب ينون اسوارك وملوكهم يخدمونك) وهذا شأن كل مسلم وملوك المسلمين وأمرائهم في بقاع الدنيا يخدمون الكعبة المعظمة .

٨ - قوله (وتفتح ابوابك دائما . نهراً وليلاً لا تغلق) وهذا وصف للكعبة المعظمة فان ابوابها مفتوحة دائما لا تغلق لا في ليل ولا في نهار ولا ينقطع عنها الطواف في ساعة من ليل أو نهار .

٩ - قوله (وشعبك كلهم أبرار إلى الأبد يرثون الأرض) وهم كذلك لأنهم حاملة الأمم ونبيهم خاتم النبيين فهم يرثون الأرض كما قال تعالى في وصف هذه الأمة « وأما كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون » فلا تأتي بعدهم أمة ولا دين حتى تقوم الساعة .

ولا ينطبق هذا الوصف على مكان آخر غير الكعبة المعظمة زادها الله تعالى وتزيها .

البشارة الثانية عشرة

جاء في الزمور المائة والتاسع والأربعين من مزامير داود :

« ليتهيج الأنقياء بمجد . ليرغوا على مضاجعهم . تنويهاً الله في أفواههم وسيف ذو حدين في يدهم ليصنعوا نقمة في الأمم وتأدييات في الشعوب لأسرملوكهم بقيود وشرفائهم بكيول من حديد ليجروا بهم الحكم المكتوب » .

وهذا النص في النسخ القديمة هكذا :

« ليفرح الخلاق عن اصطفى الله تعالى له أمتة وأعطاه النصر وسدد الصالحين منهم بالكرامة يسبحونه على مضاجعهم ويكبرون الله تعالى بأصوات مرتفعة بأيديهم سيوف ذوات شفرتين لينتقم بهم من الأمم الذين لا يعبدونه »^(٢) . وهذا النص في وصف الأمة المحمدية من وجوه :

١ - قوله (يسبحونه على مضاجعهم) يشير إلى الذين وصفهم الله تعالى بقوله (الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم) وهم المسلمون .

٢ - قوله (يكبرون الله تعالى بأصوات مرتفعة) يشير إلى رفع الأذان بالتكبير .

٣ - قوله (سيف ذو حدين في يدهم) وهذا وصف للسيوف العربية ذات الحدين .

٤ - قوله (ليصنعوا نقمة في الأمم وتأدييات في الشعوب لأسرملوكهم بقيود وشرفائهم بكيول من حديد) وهذا ما حصل للأمة الإسلامية وجيش الإسلام فقد أسروا الملوك وكيولوا شرفاءهم بالحديد كالهزمزان وغيره .

قال الإمام القرافي : « يشير صلوات الله عليه إلى هذه الأمة ورفع أصواتهم بالأذانات فإنه لم يكن لغيرها من الأمم والسيوف العربية ذوات شفرتين والعجمية لها شفرة واحدة وانتقم الله تعالى بهم من الأمم »^(٣) .

(١) الأجوبة الفاخرة ٢٤٦ ، الجواب الصحيح ٣/٣١٤ ، هداية الخيار ١٨/٣٥٩
(٢) الأجوبة الفاخرة ٢٤٦

(١) الأجوبة الفاخرة ٢٤٨

البشارة الثالثة عشرة

جاء في (سفر التثنية) في الاصحاح الثاني والثلاثين :

« ٢١ هم أغاروني بما ليس إلهي . أغاظوني بأباطيلهم فأنا أغيرهم بما ليس شعباً .
بأمة غبية أغيظهم » .

وفي طبعة أخرى هكذا :

« هم أغاروني بغير إله وأغضبوني بمعبوداتهم الباطلة وأنا أيضاً أغيرهم بغير شعب
وبشعب جاهل أغضبهم » .

والمراد بالشعب الجاهل العرب^(١) وقد كان يسمى عصر ما قبل الإسلام الجاهلية
قال تعالى : « هو الذي بعث في الأميين رسولاً منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم
ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين » (الجمعة ٢) .

وتحوّل هذا النص ما جاء في (اشعيا) في الاصحاح الخامس والستين : « أصغيت
إلى الذين لم يسألوا . ووجدت من الذين لم يطلبوني قلت ها أنذا لأمة لم تسم
باسمي . بسطت يدي طول النهار إلى شعب متمرد غير صالح وراء أفكاره »

وفي طبعة أخرى هكذا :

« طلبني الذين لم يسألوني قبل ووجدني الذين لم يطلبوني قلت : ها أنذا إلى
الأمة الذين لم يدعوا باسمي . بسطت يدي طول النهار إلى شعب غير مؤمن الذي
يسلك بطريق غير صالح وراء أفكارهم . . . »

« فالمراد بالذين لم يسألوني ولم يطلبوني العرب لأنهم كانوا غير واقعين على ذات

(١) إظهار الحق ٢ / ٢١٩

(١) إظهار الحق ٢ / ٢٦٦ - ٢٦٧

مرصوص) .

وقوله (ارتخت أيدينا . أمسكتنا ضيق ووجع كاللخض) يصدق قوله ﴿ ٢٧٩ ﴾ (نصرت بالرعب مسيرة شهر) .

البشارة الرابعة عشرة

جاء في (اشعيا) في الاصحاح الحادي والأربعين :

« ٢ من أنهض من المشرق الذي يلاقيه النصر عند رجليه . دفع أمامه أمماً وعلى ملوك سلطه جعلهم كالتراب بسيفه وكالقص المندري بقوسه . ٣ مرّ سائلاً في طريق لم يسلكه برجليه . ٤ من فعل وصنع داعياً للأجيال من البدء . أنا الرب الأول ومع الآخرين أنا هو » .

وهذا وصف لسيدنا محمد الذي أنهض الله من المشرق ولاقاه النصر عند رجليه ووصف لأمته العظيمة .

وتحو هذا الوصف ما جاء في (أرميا) في الاصحاح السادس :

« هكذا قال الرب . هوذا شعب قادم من أرض الشمال وأمة عظيمة تقوم من أقاصي الأرض تمسك القوس والرمح . هي قاسية لا ترحم ، صوتها كالبحر يعلو وعلى خيل تركب مصطفة كإنسان لمحاربتك يا ابنة صهيون . سمعنا خبرها ارتخت أيدينا . أمسكتنا ضيق ووجع كاللخض .

لا تخرجوا إلى الحقل وفي الطريق لا تمشوا لأن سيف العدو يخوف من كل جهة » .

فالمراد بالامة العظيمة التي تقوم من أقاصي الأرض هم العرب أهل الشام والرمح .

وقوله (قاسية لا ترحم) يصدق قوله تعالى (أشداء على الكفار رحماء بينهم)

وقوله (تركب الخيل) واضح .

وقوله (مصطفة كإنسان) يصدق قوله تعالى (يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنياء

البشارة الخامسة عشرة

« قال حزقيال عليه السلام في نبوته يتهدد اليهود بنا : إن الله مظهرهم عليكم وباعث فيهم نبياً وينزل عليهم كتاباً وملكهم رقابكم فيقهرونكم ويدلونكم بالحق ويخرج رجال بني قidar في جماعات الشعوب معهم ملائكة على خيل بيض متسلحين فيحيطون بكم وتكون عاقبتكم إلى النار »^(١).

ونقله في الجواب الصحيح عن دانيال . وجاء فيه : « وقال : تنزل الملائكة على خيل بيض . وهذا مما تواترت به الآثار أن الملائكة كانت تنزل على الخيل البيض لما نزلت يوم بدر لنصر النبي ﷺ وأمته ونزلت يوم الأحزاب وأحاطت ببشر قرىظة »^(٢).

قال تعالى في وقعة بدر : « إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بالفرسان الملائكة مردفين » (الأنفال ٩)

وقال في الأحزاب : « فأرسلنا عليهم رجلاً وجنوداً لم تروها » . جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : « رأيت رسول الله ﷺ يوم أحد ومعه رجلان يقاتلان عليهما ثياب بيض كأشد القتال رأيتها قبل ولا بعد » .

(١) الأجوبة الفاخرة ٢٥٨ ، هداية الحيارى بهامش ذيل الفارق ص ٦

(٢) الجواب الصحيح ٣/ ٣٣١ - ٣٣٢

البشارة السادسة عشرة

جاء في (سفر دانيال) في الاصحاح الثاني :

« ٣١ أنت أيها الملك كنت تنظر وإذا بتمثال عظيم . هذا التمثال العظيم البهي جداً وقف قبالتك ومنظره هائل . ٣٢ رأس هذا التمثال من ذهب جيد . صدره وذراعاؤه من فضة . بطنه وفخذه من نحاس . ٣٣ ساقاه من حديد . قدماء بعضهما من حديد والبعض من خزف . ٣٤ كنت تنظر إلى أن قُطع حجر بغير يدين فضرب التمثال على قدميه اللتين من حديد وخزف فسحقهما . ٣٥ فانسحق حينئذ الحديد والخزف والنحاس والفضة والذهب معاً وصارت كعصافاة اليدر في الصيف فحملتها الريح فلم يوجد لها مكان . أما الحجر الذي ضرب التمثال فصار جبلاً كبيراً وملاً الأرض كلها . »

٣٦ هذا هو الحلم فنخبر بتعبيره قدام الملك .

٣٧ أنت أيها الملك ملك ملوك لأن إله السماوات أعطاك مملكة واقتداراً وسلطاناً وفخراً . ٣٨ وحيثما يسكن بنو البشر ووحوش البر وطيور السماء دقعتها ليديك وسلطك عليها جميعها . فأنت هذا الرأس من ذهب . ٣٩ وبعدك تقوم مملكة أخرى أصغر منك ومملكة ثالثة أخرى من نحاس فتسلط على كل الأرض . ٤٠ وتكون مملكة رابعة صلبة كالحديد لأن الحديد يدق ويسحق كل شيء أوكالحديد الذي يكسر تسحق وتكسر كل هؤلاء . ٤١ وبما رأيت القدمين والأصابع بعضها من خزف الفخار والبعض من حديد فالمملكة تكون منقسمة ويكون فيها قوة الحديد من حيث أنك رأيت الحديد مختلطاً بخزف الطين . ٤٢ وأصابع القدمين بعضها من حديد والبعض من خزف فبعض المملكة يكون قوياً والبعض فصلاً . . . ٤٤ وفي أيام هؤلاء الملوك يقيم إله السماوات مملكة لن تنقرض أبداً وملكيها لا يترك لشعب آخر وتسحق وتغنى كل هذه الممالك وهي تثبت إلى الأبد . . . »

جاء في (إظهار الحق) : « فالمراد بالمملكة الأولى سلطنة يختصر ، وبالمملكة

الثانية سلطنة المادئين الذين تسلطوا بعد قتل بلشاصر بن يختنصر كما هو مصرح في الباب الخامس من الكتاب المذكور وسلطنتهم كانت ضعيفة بالنسبة إلى سلطنة الكلدانيين . والمراد بالمملكة الثالثة سلطنة الكيانيين لأن قورش ملك إيران الذي هو بزعم القسيسين كيخسرو تسلط على بابل قبل ميلاد المسيح بخمسمائة وست وثلاثين سنة ، ولما كان الكيانيون على السلطنة القاهرة فكأنهم كانوا متسلطين على جميع الأرض . والمراد بالمملكة الرابعة سلطنة اسكندر بن فيلفوس الرومي الذي تسلط على ديار فارس قبل ميلاد المسيح بثلاثمائة وثلاثين سنة فهذا السلطان كان في القوة بمنزلة الحديد ثم جعل هذا السلطان سلطنة فارس منقسمة على طوائف الملوك فكانت هذه السلطة ضعيفة إلى ظهور الساسانيين ثم صارت قوية بعد ظهورهم فكانت ضعيفة تارة وقوية تارة . وتولد في عهد نوشيروان (محمد بن عبد الله) ضعف وأعطاه الله السلطنة الظاهرية والباطنية وقد تسلط متبعوه في مدة قليلة شرقاً وغرباً وعلى جميع ديار فارس التي كانت هذه الرؤيا وتفسيرها متعلقتين بها فهذه السلطنة الأبدية التي لا تنقضي وملكها لا يعطى لشعب آخر^(١) .

البشارة السابعة عشرة

جاء في (سفر التكوين) في الإصحاح التاسع والأربعين :

« ١٠ فلا يزول القضيبي من يهوذا والمديبر من فخذة حتى يجيء الذي له الكل وإياه تنتظر الأمم » .

وهذا النص هو من النسخ العربية المطبوعة سنة ١٧٢٢ وسنة ١٧٧٣ وسنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤١ وسنة ١٨٤٤ .

وفي ترجمة عربية سنة ١٨١١ (وإليه تجتمع الشعوب)^(٢) .

فالمراد بالقضيبي الحكم والسلطة ، وقد زال القضيبي من آل يهوذا قبل ظهور عيسى عليه السلام بمقدار ستمائة سنة^(٣) .

والمراد بالمديبر من فخذة عيسى لأنه من فخذ يهوذا فإنه بعد زوال حكم آل يهوذا لم يجيء صاحب شريعة إلا عيسى . جاء في إنجيل متى في الإصحاح الثاني : « ٦ وأنت يا بيت لحم أرض يهوذا لست الصغرى بين رؤساء يهوذا لأن منك يخرج مدبر يرعى شعب إسرائيل » .

وهذا الكلام في حق عيسى فهو المدبر .

وفي هذا النص دلالة على مجيء سيدنا محمد بعد زوال السلطة والحكم من آل يهوذا وبعد زوال المدبر وهو عيسى .

قال فيه : « حتى يجيء الذي له الكل وإياه تنتظر الأمم » وفي طبعة أخرى (وإليه تجتمع الشعوب) وهذه صفات سيدنا محمد الذي له الكل وهو خاتم النبيين

(١) إظهار الحق ٢/٢٥٢ ، الجواب القسبي ٧٩

(٢) إظهار الحق ٢/٢٥٣

(١) إظهار الحق ٢/٢٦٨ - ٢٦٩

والله اجتمعت الشعوب .

وقد عبث المترجمون بهذا النص عبثاً عجيباً .

ففي الترجمة المطبوعة سنة ١٨١١ هكذا : « فلا يزول القضيبي من يهوذا والرسم »
من تحت أمره إلى أن يجيء الذي هو له وإليه تجتمع الشعوب » .

والمقصود بالرسم التدبير .

وفي الترجمة المطبوعة بلندن سنة ١٩٥٢ وطبعة بيروت سنة ١٩٦١ هكذا : «
يزول قضيبي من يهوذا ومشرع من بين رجله حتى يأتي شيلون وله يكون الشعوب » .

« فانظر إلى اختلاف توراتهم التي يتمسكون بها فصي كل نسخة من نسخة
المطبوعة خلاف ما في النسخة الأخرى ولم تجتمع نسختان على كلام واحد » (١)

البشارة الثامنة عشرة

جاء في (سفر ملاخي) في الاصحاح الرابع :

« فهوذا يأتي اليوم المتقد كالتنور وكل المستكبرين وكل فاعلي الشر يكونون قشاً
ويحرقهم اليوم الاتي قال رب الجنود فلا يبقى لهم أصلاً ولا فرعاً ... »

ها أنذا أرسل إليكم إيلياء النبي قبل مجيء يوم الرب العظيم والمخوف فيرد قلب
الأباء على الأبناء وقلب الأبناء على آبائهم لئلا آتي وأضرب الأرض بلعن » .

(و إيليا) ليس علماً على شخص بل هو رمز . جاء في (انجيل مرقس) في
الاصحاح الثامن : « ٢٧ ثم خرج يسوع وتلاميذه إلى قرى قيصرية فيلبس وفي
الطريق سأل تلاميذه قائلاً لهم : من يقول الناس أني أنا ؟ »

٢٨ فأجابوا يوحنا المعمدان ، وآخرون إيليا ، وآخرون واحد من الأنبياء

٢٩ فقال لهم : وأنتم من تقولون اني أنا ؟

فأجاب بطرس وقال له : أنت المسيح .

ونحن نرى أن المقصود بإيلياء محمد لأمر :

١ - قوله (ها أنذا أرسل إليكم إيلياء النبي قبل مجيء يوم الرب العظيم
المخوف) ومحمد خاتم النبيين وهو قد أرسل بين يدي الساعة كما قال « بعثت أنا
والساعة كهاتين » وقرن بين اصبعيه الوسطى والسبابة . وقال : بعثت في نفس
الساعة .

٢ - قوله (فيرد قلب الآباء على الأبناء وقلب الأبناء على آبائهم) وهذه صفة محمد
الذي رد قلب الآباء على الأبناء فمنع قتل الأولاد خشية الفقر (ولا تقتلوا
لأدكم خشية إِملاق) ومنع وأد البنات (وإذا المؤودة سئلت بأي ذنب قتلت) وأمر

بتربيتهم وتعليمهم .

ورد قلب الابناء على الآباء فجعل طاعة الوالدين بعد طاعة الله وجعل عذوبتها من الكباير ومن الموبقات بل هو بعد الشرك بالله وأمر بطاعتها وحسن معاملتها والدعاء لها « وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً . واحفظ لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً »

وأمر بحسن صحبتها ولو كانا مشركين « وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفاً » .

٣ - ان ايلياء رمز عن أحد « والدليل على ذلك أن اليهود كثيراً ما يراعون حساباً أبجد في تفسير الآيات وهذا الحساب معتبر في شريعتهم ، وإذا لاحظنا هذه القامات في هذا الاسم اعني (ايلياء) نراه موافقاً لاسم (أحد) لأن كلاً منهما ثلاثة وحسب (ايلياء) (أحد) وهم اسم نبينا عليه الصلاة والسلام « ١ » .

وذهب النصاري إلى أن ايلياء هو يوحنا المعمدان أي يحى عليه السلام بدلالة « جاء في (انجيل متى) في الاصحاح السابع عشر :

« ١٠ وسأله تلاميذه قائلين فلماذا يقول الكتبة أن ايليا ينبغي أن يأتي أولاً ؟ ١١ فأجاب يسوع وقال لهم إن ايليا يأتي أولاً ويرد كل شيء . ١٢ ولكني أقول لكم أن ايليا قد جاء ولم يعرفوه بل عملوا به كل ما أرادوا . كذلك ابن الانسان أيضاً سوف يتألم منهم . حيثئذ فهم التلاميذ أنه قال لهم عن يوحنا المعمدان . »

وهذا مردود بجملة أمور منها :

١ - ما قاله يوحنا عن نفسه حين سئل هل أنت ايليا ؟ فأجاب : لا وهو نصير صريح في أنه ليس ايلياء والأنبياء منزهون عن الكذب .

جاء في (إنجيل يوحنا) في الاصحاح الأول :

(١) التارق ٣٨٧

١٩ « وهذه هي شهادة يوحنا حين أرسل اليهود من اورشليم كهنة ولاويين ليسألوه من أنت ؟ ٢٠ فاعترف ولم ينكر وأقر أنني لست أنا المسيح . ٢١ فسألوه إذاً ماذا ؟ ايليا أنت ؟ فقال : لست أنا . النبي أنت ؟ فأجاب لا . . .

فسألوه وقالوا له فما بالك تعمّد ان كنت لست المسيح ولا ايليا ولا النبي ؟ « وهم واضح وصريح .

٢ - النصوص الأخرى المبثوثة في الأناجيل تنفي أن يكون ايليا هو يوحنا . جاء في (إنجيل لوقا) في شفاء المرضى في الاصحاح التاسع :

« ٧ لأن قوماً كانوا يقولون أن يوحنا قد قام من الأموات . ٨ وقوماً أن ايليا ظهر وآخر أن نبياً من القدماء قام . »

فهم كانوا ينتظرون ظهور ايلياء بعد موت يوحنا .

وجاء في (إنجيل مرقس) في الاصحاح الثامن :

« ٢٧ ثم خرج يسوع وتلاميذه إلى قرى قيصرية فيلبس وفي الطريق سأل تلاميذه قائلاً لهم : من يقول الناس أنني أنا ؟

٢٨ فأجابوا : يوحنا المعمدان وآخرون ايليا وآخرون واحد من الأنبياء

٢٩ فقال لهم وأنتم من تقولون أنني أنا ؟ فأجاب بطرس وقال له : أنت المسيح . «

فنحن نرى أن المسيح لم يخبر تلاميذه أن ايليا هو يوحنا حين رأهم يفصلون بينهم .

وجاء نحو هذا النص في (إنجيل لوقا) في الاصحاح التاسع : ١٨ ، ١٩ .

وجاء في (إنجيل متى) في الاصحاح الحادي عشر :

« ١١ الحق أقول لكم لم يقم بين المولودين من النساء أعظم من يوحنا المعمدان .

ولكن الأصغر في ملكوت السماوات أعظم منه .

١٢ ومن أيام يوحنا المعمدان إلى الآن ملكوت السماوات يقصب والغاصبون يحتطقونه . ١٣ لأن جميع الأنبياء والناموس إلى يوحنا تنبأوا .

١٤ وإن أردتم أن تقبلوا فهذا هو إيليا المزمع أن يأتي . ١٥ من له أذانان للسمع فليسمع .

فهذا النص صريح في أن إيليا هو غير يوحنا .

٣ - ثم إن النص الذي جاء في البشارة لا يتطبق على يوحنا لأن إيليا كما هو في النص يعني قبل مجيء يوم الرب اليوم العظيم المخوف أي قبل يوم القيامة ومعنى ذلك أنه يكون آخر الأنبياء وإلا فجميع الأنبياء هم قبل يوم القيامة . ويوحنا ليس كذلك لأنه قتل في زمن عيسى . جاء في الاصحاح الرابع عشر من انجيل متى أن هيرودوس قطع رأسه وأحضره على طبق : « ١٠ فأرسل وقطع رأس يوحنا في السجن . ١١ فأحضر رأسه على طبق ودفع به إلى الصبية فجاءت به إلى أمها . ١٣ فلما سمع يسوع انصرف من هناك في سفينة إلى موضع خلاء منفرداً . »

وانظر إنجيل مرقس في الاصحاح السادس .

وعند النصارى أن تلاميذ المسيح هم رسل كما جاء في إنجيل لوقا ١٧ : « ٥ فقال الرسل للرب زد إيماننا »

والرسل هنا هم تلاميذ المسيح والمقصود بالرب هنا المسيح تعالى الله عما يقولون . (بولس) عندهم رسول وعندهم رسل آخرون (انظر أعمال الرسل) فكيف يتطبق هذا النص على يوحنا المعمدان وقد جاء بعده رسل كثيرون كما يعتقد النصارى ؟

وعندنا أن عيسى رسول وقد عاش بعد يوحنا فلا يصح أن يكون يوحنا هو إيليا .

٤ - ثم إن ما جاء في البشارة أن إيليا يرد قلب الآباء على الأبناء وقلب الأبناء على آباؤهم أي تكون تعليماته نافذة يؤمن بها الناس ويطبقونها فيرد بها قلوب الآباء والأبناء .

وهذا لا يتطبق على يوحنا لأن بني إسرائيل كذبوه ولم يؤمنوا به ورفضوه وقتلوه .

قال المسيح كما جاء في (إنجيل متى) في الاصحاح الحادي والعشرين . « ٣٢ لأن يوحنا جاءكم في طريق الحق فلم تؤمنوا به . »

فهم إذن لم يؤمنوا به ورفضوا تعاليمه وقتلوه فكيف تنطبق عليه هذه البشارة ؟

إن هذه البشارة تنطبق على محمد الذي آمن به الناس وصدقوه ونفذوا تعاليمه فردّ قلوب الآباء والأبناء .

٥ - ثم أين التعليمات التي جاء بها يوحنا المعمدان بهذا الخصوص أو بغيره ؟

إننا لم نجد شيئاً من تعليمات يوحنا ولم تذكر الأناجيل عنها شيئاً فلا نعلم تعليماته بشأن الآباء والأبناء أو بغير هذا الشأن .

ولذا فإن البشارة لا تنطبق عليه وقد نفى هو ذلك عن نفسه ، فتكون هذه بشارة بظهور سيدنا محمد وهي تنطبق عليه تمام الانطباق .

البشارة التاسعة عشرة

جاء في (إنجيل يوحنا) في الاصحاح الرابع عشر :

« ١٦ وأنا أطلب من الأب فيعطيكُم فارقليطاً آخر ليثبت معكم إلى الأبد .

١٧ روح الحق الذي لا يستطيع العالم أن يقبله لأنه لا يراه ولا يعرفه . . .

٢٦ والفارقليط الذي يرسله الأب باسمي هو يعلمكم كل شيء ويذكركم كل ما قلته لكم . »

وفي الاصحاح الخامس عشر :

« ٢٦ وإذا جاء الفارقليط الذي أرسله إليكم من الأب روح الحق الذي من الأب فهو يشهد لي . »

وفي الاصحاح السادس عشر :

« ٧ إن لم أنطلق لا يأتيتكم الفارقليط . ولكن إن ذهبت أرسله إليكم .

« ٨ ومتى جاء ذاك يبكت العالم على خطية وعلى بر وعلى دينونة . . . وأما من ذاك روح الحق فهو يرشدكم إلى جميع الحق لأنه لا يتكلم من نفسه بل كل ما يسمعه يتكلم به ويخبركم بأمر آتية . ذاك يمجديني لأنه يأخذ مما لي ويخبركم . »

هذه النصوص من طبعة الموصل سنة ١٨٧٦ . والفارقليط هو الخادم أو الخدماء أحمد ونحوها .

جاء في (الأجوبة الفاخرة) : « والفارقليط عند النصاري الخدام وقيل الخامة وجمهورهم أنه المخلص »^(١) .

(١) الأجوبة الفاخرة ٢٣٩

وجاء في (هداية الخياري) : « والفارقليط بلغتهم لفظ من ألفاظ الحمد أما أحمد أو محمد أو محمود ونحو ذلك وهو في الإنجيل الحبشي برنقطيس . . . والدليل عليه قول يوشع من عمل حسنة يكون له بارقليط جيد أي حمد جيد »^(٢) .

وفي (سيرة ابن هشام) : « فلو قد جاء المنحماً هو الذي يرسله الله إليكم من عند الرب . روح القدس هذا الذي من عند الرب خرج فهو شهيد علي وأنتم ايضاً . »

والمنحماً بالسريانية محمد وهو بالرومية البرقليطس^(٣) .

ويترجمه كثير من النصاري بالمعزي أو المخلص والصواب ما ذكرناه ، جاء في (قصص الأنبياء) : « فارقليط » وهو تعريب لفظ بيريكلتوس اليونانية ومعناها الذي له حمد كثير^(٤) .

وذكر الأستاذ عبد الوهاب النجار أنه سأل العلامة الكبير الدكتور كارلو نلينو المستشرق الايطالي وهو حاصل على شهادة الدكتوراه في آداب اليهود اليونانية القديمة . وكان آنذاك في مصر :

ما معنى « بيريكلتوس » ؟

فأجابني بقوله : إن القسس يقولون إن هذه الكلمة معناها « المعزي » .

فقلت : إنني أسأل الدكتور « كارلونلينو » الحاصل على الدكتوراه في آداب اللغة اليونانية القديمة ولست أسأل قسيساً .

فقال : إن معناها « الذي له حمد كثير » .

فقلت : هل ذلك يوافق أفعل التفضيل من (حمد) ؟

(١) هداية الخياري ٣٦٦ - ٣٦٨ ، الجواب الفسيح ٨١

(٢) سيرة ابن هشام ١٥٢/١ - ١٥٣ وانظر هداية الخياري بهامش ذيل الفارق ١١

(٣) قصص الأنبياء ٣٩٧

فقال : نعم .

فقلت : إن رسول الله ﷺ من أسائه (أحمد) .

فقال : يا أخي أنت تحفظ كثيراً . ثم افترقنا .

وقد ازددت بذلك تثبناً في معنى قوله تعالى حكاية عن المسيح « ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد »^(١) .

ثم إن ورود ترجمة لفظ (فارقليط) بلغات أخرى في الأناجيل المختلفة يوضح المقصود به فهو في الانجيل الحبشي (برنقطيس) وبالسرانية (المنحمن) وباليونانية (بيريكثوس) وكلها تعطي معنى (محمد) .

فدل ذلك على أن المقصود به سيدنا محمد كما قال تعالى « وإذ قال عيسى بن مريم يا بني إسرائيل إني رسول الله إليكم مصدقاً لما بين يدي من التوراة ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد » .

ثم إن هذه النصوص تنطبق على سيدنا محمد بغض النظر عن معنى لفظ (الفارقليط) فإن قوله (ليثبت معكم إلى الأبد) يعني أن رسالته خالدة إلى يوم الدين ويبقى تشريعه نافذاً لا ينسخ .

وقوله (فهو يعلمكم بكل شيء) ينطبق عليه ﷺ الذي لم يترك سبيلاً من الخير إلا دل عليه ولا سبيلاً من سبل الشر إلا حذر منه . كما قال تعالى « ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء » وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين » .

وقال يهودي لأحد الصحابة أن نبيكم يعلمكم كل شيء . فقال له : أجل إنما يعلمنا كل شيء .

وإن قوله (بيكت العالم على خطية وعلى بر وعلى دينونة) هو أوضح دليل على صفات سيدنا محمد الذي بيكت العالم على الخطية وأقامهم على البر . وفي بعض الطبقات (يوبخ العالم على خطية) . جاء في (الجواب السميع) : « أن قوله

(١) قصص الأنبياء حاشية ص ٣٩٧ - ٣٩٨

عيسى عليه السلام (يوبخ العالم) بمنزلة النص الجلي على نبوة نبينا خاتم النبيين ﷺ لأنه كما هو معلوم . . . قد وبخ العالم . . . ومما يضحك الأطفال ما قاله القسيس راتكين في كتابه المسمى (رافع البهتان) الذي ألفه في لسان الأوردو إن لفظ التوبيخ لا يوجد في الإنجيل ولا في ترجمة من تراجمه قال وإنما ذكره المسلمون ليصدق على محمد ﷺ صدقاً بيناً لأن محمداً وبخ وهدد كثيراً . انتهى . فنسخ الإنجيل المترجمة قد ملأت العالم ولفظ (يوبخ) أو (بيكت) موجود فيها « الترجمة المطبوعة في رومية العظمى سنة ١٦٧١ والمطبوعة في بيروت سنة ١٨٦٠ والمطبوعة سنة ١٨١٤ وسنة ١٨٢٥ وفي التراجم الفارسية المتعددة الطبع . . .

إن في هذه الأيام مترجمي العربية والفارسية وأوردوا تركوا لفظ فارقليط في تراجمهم للإنجيل لشهرته عند المسلمين في النبي ﷺ »^(٢)

وقوله (وأما منى جاء ذاك روح الحق فهو يرشدكم إلى جميع الحق لأنه لا يتكلم من نفسه بل كل ما يسمع يتكلم به) واضح فقد أرشد محمد العالم إلى جميع الحق ولم يتكلم من نفسه بل كان يتكلم بما يخبره الله به كما قال تعالى « وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى » .

وقوله (ويخبركم بأمور آتية) ينطبق عليه فقد كان هذا شأن سيدنا محمد فقد أخبر بأمور آتية في القرآن والحديث كإخباره بانتصار الروم على الفرس في بضع سنين وإخباره بانتصار الإسلام وظهوره على الأديان وإخباره بظهور النار في الحجاز وغيرها من الأمور التي ذكرنا طرفاً منها .

وقوله (ذاك يمجديني لأنه يأخذ مما لي ويخبركم) يدل عليه أيضاً فقد مجد سيدنا محمد عيسى عليه السلام في القرآن الكريم قال تعالى « إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يختار بكلمة منه ، اسمه المسيح عيسى بن مريم وجيهاً في الدنيا والآخرة ومن المقربين . ويكلم الناس في المهد وكهلاً ومن الصالحين » .

ونزله مما افترت عليه النصاري من ادعاء الربوبية ونزله عن الكذب الذي ألصقته به وغير ذلك .

فهذه النصوص تدل على أن محمداً هو المقصود بهذه البشارات .

(٢) الجواب السميع ٨٢-٨٣

البشارة العشرون

جاء في (إنجيل متى) في الاصحاح الثالث : « ١ وفي تلك الأيام جاء يوحنا المعمدان يكرز في برية اليهود قائلاً توبوا لأنه قد اقترب ملكوت السماوات » .

وجاء فيه في الاصحاح الرابع : « ١٧ من ذلك الزمان ابتداء يسوع يكرز ويقول : توبوا لأنه قد اقترب ملكوت السماوات » .

وجاء في هذا الاصحاح أيضاً : « ٢٣ وكان يسوع يطوف كل الجليل يعلمهم في مجامعهم ويكرز ببشارة الملكوت » .

وجاء فيه في الاصحاح السادس : « ٩ فصلوا أنتم هكذا . أبانا الذي في السماوات ليتقدس اسمك . ١٠ ليأت ملكوتك » .

وفيه في الاصحاح الحادي والعشرين : « ٤٣ لذلك أقول لكم إن ملكوت الله ينزع منكم ويعطى لأمة تعمل إثمائه » .

وفيه في الاصحاح الرابع والعشرين : « ١٣ ولكن الذي يصير إلى المنتهى فهذا يخلص . ١٤ ويكرز ببشارة الملكوت هذه في كل المسكونة شهادة لجميع الأمم . ثم يأتي المنتهى » .

وفي (إنجيل مرقس) في الاصحاح الأول : « ١٤ وبعدهما أسلم يوحنا جاء يسوع إلى الجليل يكرز ببشارة ملكوت الله . ١٥ ويقول قد كمل الزمان واقترب ملكوت الله فتوبوا وأمنوا بالإنجيل » .

معنى الملكوت

يظهر من هذه الفقرات أن المقصود بالملكوت هو دين جديد ينزله الله إلى الخلق وهو - فيما نرى - الإسلام ولا يصح أن يكون النصرانية لأن قوله (اقترب ملكوت السماوات) يمنع من ذلك لأن النصرانية دين حاصل لا مقرب . وكذا قوله (ليأت ملكوتك) فلو كان المقصود به النصرانية لم يصبح لهذا الدعاء معنى ، وكذا قوله « إن ملكوت الله ينزع منكم » أي أن الرسالة ستزع منكم وقد نزع منهم فعلاً وأعطى للعرب .

جاء في (كتاب الإنجيل والصليب) : « إذا سألتكم راهباً مسيحياً ما هو الملكوت ؟ يجيبكم فوراً هو الكنيسة وإن لم يكن قد تشكل في زمن المسيح مثل هذه الكنيسة ومثل هذه الملة والجماعة . فالمسيح وتلاميذه كانوا يدخلون (السيناغوغا) المسمى (كنشت كنيس) كسائر اليهود ويصلون ويتعبدون ولم يخطر على باله أحداث مذهب جديد أو جماعة جديدة وبناء على ذلك لم يتشكل ملكوت الله في زمن عيسى عليه السلام . . . »

فالكنيسة المتخشعة الصارخة بضع مرات في كل يوم « ليأت ملكوتك » (متى ٦ : ١٠) منذ أكثر من ألف وتسعمائة سنة لم تكن غير الجماعة العيسوية يا للتضاد ، يا للعناد والعصيان ، لقد مضى تسعة عشر عاماً إلى الآن نتظر قائلين (ليأت ملكوتك) فإن كان ملكوت الله هو الكنيسة فما بال الكنيسة تكرر بفمها ولسانها كل يوم هذا الدعاء وتطلب من الله أن يبعث لهم ملكوته ؟ « ١ »

وادعاء أن المراد بالملكوت الكنيسة مردود ردها صاحب الكتاب ويردها الإنجيل نفسه . جاء في (إنجيل متى) ٢١ : ٤٣ « لذلك أقول لكم أن ملكوت الله ينزع منكم ويعطى لأمة تعمل إثمائه » .

(١) الإنجيل والصليب ٧٦ - ٧٧

فلا يصح أن يكون معناه الكنيسة إذ ما معنى أن الكنيسة تنزع منكم وتعطى لأمة تعمل اثمارها ؟ وهكذا بقية النصوص .

وإنما هو - كما ذكرنا - تبشير بدين جديد وهو الإسلام .

جاء في (إظهار الحق) : « فظهر أن كلاً من يحيى وعيسى والحواريين والتلاميذ السبعين بشر بملكوت الله وبشر عيسى عليه السلام بالالفاظ التي بشر بها يحيى فعلم أن هذا الملكوت كما لم يظهر في عهد يحيى عليه السلام فكذلك لم يظهر في عهد عيسى عليه السلام ولا في عهد الحواريين والسبعين بل كل منهم مبشر به ونحبر عن فضله ومنتج لمجيئه فلا يكون المراد بملكوت السماوات طريقة النجاة التي ظهرت بشريه عيسى عليه السلام وإلا لما قاله عليه السلام والحواريون السبعون إن ملكوت السماوات قد اقترب . . . فهو عبارة عن طريقة النجاة التي ظهرت بشريعة محمد » (١).

وقد نزع الله ملكوته من بني إسرائيل وأعطاه لأمة تعمل اثماره وهي أمة الإسلام فكان كما أخبر السيد المسيح .

البشارة الحادية والعشرون

جاء في (إنجيل متى) في الاصحاح الحادي والعشرين :

- « ٤٢ قال لهم يسوع : أما قرأتم قط في الكتب : الحجر الذي رفضه البنائون هو قد صار رأس الزاوية . من قبل الرب كان هذا وهو عجيب في أعيننا .
« ٤٣ لذلك أقول لكم أن ملكوت الله يُنزع منكم ويعطى لأمة تعمل اثماره .
« ٤٤ ومن سقط على هذا الحجر يترضض ومن سقط هو عليه يسحقه » .

وهذا الحجر إنما هو سيدنا محمد، جاء في (صحيح البخاري ومسلم) عن أبي هريرة وجابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « إن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجمله إلا موضع لبنة من زاوية فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون : هلا وضعت هذه اللبنة ؟ قال : فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين » .

قال ابن القيم : « وتأمل قوله [المسيح] في البشارة الأخرى : ألم تر إلى الحجر الذي أخره البنائون صار رأساً للزاوية ، كيف تجده مطابقاً لقول النبي ﷺ : مثلي ومثل الأنبياء قبلي كمثل رجل بنى داراً فأكملها وأتمها إلا موضع لبنة منها فجعل الناس يطوفون بها ويعجبون منها ويقولون : هلا وضعت تلك اللبنة فكنت أنا تلك اللبنة .

وتأمل قول المسيح في هذه البشارة : إن ذلك عجيب في أعيننا . وتأمل قوله فيها : « إن ملكوت الله سيؤخذ منكم ويدفع إلى آخر » كيف تجده مطابقاً لقوله تعالى « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون » وقوله « وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض » (١).

ونحو هذا النص ما جاء في (إنجيل متى) في الاصحاح الثامن :

« ١١ وأقول لكم إن كثيرين سيأتون من المشرق والمغرب ويتكثرون مع إبراهيم وإسحاق ويعقوب في ملكوت السماوات وأما بنو الملكوت فيطرحون إلى الظلمة الخارجية هناك يكون البكاء وصرير الأسنان » .

وهذه بشارة تشير إلى ظهور أمة الإسلام التي تأتي من المشرق والمغرب وتكون مرضية عند الله مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً .

جاء في (الفارق) : « أيها المسيحي إذا أنصفت تحكم بأن هؤلاء الذين سيأتون من مشارق الأرض ومغاربها هم الأمة المحمدية لأنكم مخاطبون حاضرون إذ دأب المسيح سلام الله عليه بغير عن قوم سيأتون في مستقبل الزمن وقد أخرجكم بقوله « وأما بنو الملكوت » (١) » .

ونحو ذلك ما جاء في (إنجيل يوحنا) في الاصحاح الرابع :

« ٢٠ - ٢٤ قال لها يسوع : يا امرأة صدقيني أنه تأتي ساعة لا في هذا الجبل وإنما في أورشليم تسجدون لله » .

وهذا النص يشير إلى ظهور الدين الجديد وأنه سيتحول مركزه عن أورشليم ويشير إلى تحول القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة المعظمة ، قبلة أصحاب الدين الجديد ويصدق قوله تعالى « قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها ، فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما تعملون » (البقرة ١٤٤)

فقد كان المسلمون أول الأمر يتجهون في صلاتهم إلى بيت المقدس ثم نزلت الآية بوجوب اتجاههم إلى بيت الله الحرام في مكة المكرمة .

فانظر إلى قوله تعالى (وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم) أي يعلمون أن هذا التحول من بيت المقدس إلى الكعبة حق أخبروا به في كتبهم . هذاننا الله إلى الصراط المستقيم .

كالاختلافات والمعاربات والمنازعات . . . فمن المحال أن يعيش الناس على وجه الأرض بالصلح والمسالمة » .

ثم يستشهد بقول المسيح « ما جئت لألقي سلاماً على الأرض ، ما جئت لألقي سلاماً بل سيفاً » (متى ١٠ : ٣٤)

ويستشهد بقول آخر للمسيح : « جئت لألقي ناراً على الأرض ، فماذا أريد لو اضطرمت ؟ أنظنون أنني جئت لأعطي سلاماً على الأرض ؟ كلا أقول لكم بل انقساماً » (لوقا ١٢ : ٤٩ - ٥٣)

وعلى هذا فالترجمة لا تنطبق ورسالة المسيح وأقواله والصواب (وعلى الأرض إسلام) . (انظر البحث من ص ٣٨ - ٤٤)

كما يرى أن (أيا دوكيا) بمعنى (أحمد) لا (المسرة أو حسن الرضا) كما يترجمها القسس وذلك لأنه لا يقال في اليونانية لحسن الرضا (ايودوكيا) بل يقال (ثلما) . ويقول أن كلمة (دوكوثة) هي بمعنى (الحمد ، الاشتها ، الشوق ، الرغبة ، بيان الفكر) . وها هي ذي الصفات المشتقة من هذا الفعل (دوكسا) وهي (حمد ، محمود ، ممدوح ، نفيس ، مشتهى ، مرغوب ، مجيد) .

واستشهد بأمثلة كثيرة من اليونانية لذلك . وقال : أنهم يترجمون (محمدينو) في (أشعيا ٦٤ : ١١) بـ (اندوكساهيمون) ويترجمون الصفات منها (محمد ، أحمد ، أمجد ، ممدوح ، محتشم ، ذو الشوكة) بـ (ايندكسوس) .

واستدل بهذا التحقيق النفيس أن الترجمة الحقيقية الصحيحة لما ذكره لوقا هي (أحمد ، محمد) لا (المسرة) فتكون الترجمة الصحيحة لعبارة الإنجيل :

« الحمد لله في الأعالي وعلى الأرض إسلام وللناس أحمد »^(١).

(انظر التحقيق من ٤٥ - ٥٣)

(١) أنظر كتاب (الإنجيل والصليب) للاب عبد الأحد داود ٣٤ - ٥٣

البشارة الثانية والعشرون

ذكر صاحب كتاب (الإنجيل والصليب) أنه جاء في (إنجيل لوقا) ١١ : ٢ « الحمد لله في الأعالي وعلى الأرض إسلام وللناس أحمد »

ولكن المترجمين ترجموها في الإنجيل هكذا :

« الحمد لله في الأعالي وعلى الأرض السلام وللناس المسرة »

ومؤلف الكتاب يرى أن الترجمة الصحيحة ما ذكره هو .

يقول المؤلف أن ثمة كلمتين وردتا في اللغة الأصلية لم يدرك أحد ما تحويان ١٠ من المعاني تماماً فلم تترجم هاتان الكلمتان كما يجب في الترجمة القديمة من السريانية هاتان الكلمتان هما :

أيريني - التي يترجمونها : السلامة

و : ايودوكيا - التي يترجمونها : حسن الرضا

فالأولى من الكلمتين اللتين هما موضوع بحثنا الآن هي (أيريني) فقد ترجمت بكلمات (سلامة) (مسالمة) (سلام) .

والمؤلف يرى أن ترجمتها الصحيحة (إسلام) فيقول في ص ٤٠ : « ومن المأمم أن لفظ (إسلام) يفيد معاني واسعة جداً ويشتمل على ما تشتمل عليه الاله (السلم ، السلام) (الصلح ، المسالمة) (الأمن ، الراحة) . . . وتتضمن ١٠ زائداً وتالياً آخر أكثر وأعم وأشمل وأقوى مادة ومعنى ولكن قول الملائكة « على الأرض سلام » لا يصح أن يكون بمعنى الصلح العام والمسالمة ؛ لأن جميع الكائنات وعلى الأخص الحية منها ولا سيما النوع البشري الموجود على كرة الأرض دارنا العيشة هي بمقتضى السنن الطبيعية والنواميس الاجتماعية خاضعة للقوانين والفجائع الوحشية

البشارة الثالثة والعشرون

جاء في (رؤيا يوحنا اللاهوتي) في الاصحاح التاسع عشر :

١١ ثم رايت السماء مفتوحة وإذا فرس أبيض عليه يدعى أميناً وصادقاً وبالعدل يحكم ويحارب . ١٢ وعينه كلبهيب من نار وعلى رأسه تيجان كثيرة وله اسم مكتوب ليس أحد يعرفه إلا هو . ١٣ وهو متسربل بثوب مغموس بدم ويدعى اسمه كلمة الله . ١٤ والأجناد الذين في السماء كانوا يتبعونه على خيل بيض لابسين بزاً أبيض ونقياً . ١٥ ومن فمه يخرج سيف لكي يضرب به الأمم وهو سير عاهد بعضاً من حديد وهو يدوس معصرة خمر سيخط وغضب الله القادر على كل شيء .

وهذا النص ينطبق على سيدنا محمد ﷺ من وجوه :

١ - قوله (والجالس عليه يدعى أميناً وصادقاً) وهذه صفة رسول الله فقد كان يدعى الصادق الأمين قبل الرسالة - كما ذكرنا - . وفي طبعة الموصل (والجالس عليه يسمى الأمين الصادق) . وقد قال المغيرة إلى المقوقس حين سأله : كيف صدق حديثه ؟ قلنا : ما يسمى إلا الأمين من صدقه^(١) .

٢ - قوله (وبالعدل يحكم ويحارب) وهذه صفة رسول الله وتعليمه قال تعالى « ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا ، اعدلوا هو أقرب للتقوى » أي لا تحملكم عداوة قوم وبغضهم على عدم العدل بل اعدلوا .

وقال : « وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل » .

وكانت حروب رسول الله في غاية العدل والرحمة فقد كان يوصي أصحابه ألا يقتلوا امرأة ولا شيخاً فانياً ولا طفلاً ولا عابداً في صومعته ولا يقطعوا شجرة إلا

للاكل . وكانوا حافظين للوعود والعهود « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » قال تعالى « فيما استقاموا لكم فاستقيموا لهم » وقال : « وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصائرين » .

٣ - قوله (وعينه كلبهيب من نار) أي في عينيه حمرة وهذه صفة رسول الله ﷺ فقد كان لا تفارق عينيه حمرة^(٢) .

وفي طبعة الموصل (وكانت عيناه شبه وقيد النار) .

٤ - قوله (وعلى رأسه تيجان كثيرة) أي يستولي على أمم كثيرة فتكون تيجانها له . وهذا الذي حصل لمحمد وصحبه فقد استولوا على تيجان فارس وقيصر وغيرها وقسموا خزائنهما في سبيل الله .

٥ - قوله (وله اسم مكتوب ليس أحد يعرفه إلا هو) وهذا شبيه بالنص الذي نقلناه سابقاً (ويدعى اسمه عجيباً) أي ليس اسمه من معتاد بني إسرائيل بل أن اسمه ﷺ ليس مما اعتاد العرب التسمية به كما ذكرنا .

٦ - قوله (وهو متسربل بثوب مغموس بدم ويدعى اسمه كلمة الله) يشير إلى الحروب التي أثارها ﷺ وأصحابه من بعده في سبيل الله وإرساء دعائم الإسلام ونشره فهذا إشارة إلى لباس الحرب .

وأما قوله (ويدعى اسمه كلمة الله) فهو - والله أعلم - من وضع المحرفين لأنها تتناقض والعبارة السابقة . (وله اسم مكتوب ليس أحد يعرفه إلا هو) فكيف يذكر هنا أن (اسمه كلمة الله) ؟

ولعل المقصود أن اسمه عليه السلام ألقاه الله وعلمه للأنبياء السابقين في كلماتهم فيكون اسمه على هذا كلمة الله .

٧ - قوله (والأجناد الذين في السماء كانوا يتبعونه على خيل بيض لابسين بزاً أبيض

(١) طبقات ابن سعد ١ / ج ١ / ١٠٦ ، ٨٣ ، ١٢٠ / ج ٢ / ١٢١ ، وانظر هداية الخيارى بهامش ذيل الفارق ١٨ ، ١٩ ، ٢١

(١) الجواب الصحيح ٩٩/١

نقياً) يعني أن الملائكة تنصره وتؤيده وتحارب معه وهذه صفة رسول الله فقد نزلت معه الملائكة وأيدته في بدر والأحزاب وغيرها من الوقعات كما ذكر القرآن الكريم .

٨ - قوله (ومن فمه يخرج سيف ماض لكي يضرب به الأمم) يشير إلى تعليماته النافذة التي تشبه السيف .

وفي طبعة الموصل (سيف ماض ذو حدين ليضرب به الأمم) وهذه صفة السيوف العربية كما أسلفنا .

جاء في (الفارق) : « أقول إن هذه الأوصاف لا تصدق إلا على أحمد (ﷺ) لأنه حارب وحكم بالعدل وهو المسمى بالصادق الأمين قبل النبوة وبعدها . وعيسى لم يسم بهذا الاسم . ثم نبينا وخلفاؤه استولوا على تيجان الملوك » (١) .

بَشَارَاتُ مَنْ إِنْجِيلُ بَرْنَابَا

إنجيل برنابا :

برنابا قديس ممتلئ من الروح القدس تجله الكنيسة وتعظمه . وهو مذكور في (أعمال الرسل) بالتجلة والإكبار . جاء في (أعمال الرسل) ١١ : « ٢٢ - ٢٤ فأرسلوا برنابا لكي يجتاز إلى انطاكية . . . لأنه كان رجلاً صالحاً وممتكناً من الروح القدس » .

وجاء فيه ١٢ : « ٢٥ ورجع برنابا وشاول من أورشليم بعدما أكملوا الخدمة وأخذوا معهما يوحنا الملقب مرقس » .

وجاء فيه ١٣ : « ٢٥ قال الروح القدس أفرزوا لي برنابا وشاول للعمل » .

لهذا القديس إنجيل ينسب إليه ورد اسمه في طائفة الأناجيل الممنوعة قبل الإسلام . جاء في كتاب (محمد في التوراة والإنجيل والقرآن) (إنجيل برنابا)

« ويقال أن البابا جلاسيوس قد حرم قراءة هذا الإنجيل سنة ٤٩٢ م . يعلن الدكتور تشارلس فرنسيس بوتر في كتابه (السنون المفقودة من عيسى تكشف) « أن إنجيلاً يدعى إنجيل برنابا استبعدته الكنيسة في عهدها الأول . والمخطوطات التي اكتشفت حديثاً في منطقة البحر الميت جاءت مؤيدة لهذا الإنجيل » .

وتوالت بعد ذلك الاكتشافات التي لم يسمع عنها الجمهور لدينا كثيراً ، وهذا هو سر التعجب فالمصادر التي تذكر هذه الأمور - كلها أجنبية غربية - قد ذكرت أن مخطوطاً آخر في الفيوم وآخر في مصر العليا (١) .

وجاء فيه : « إن الأمر الباباوي الذي أصدره البابا جلاسيوس الذي جلس على

(١) محمد في التوراة والإنجيل والقرآن ٩٣

(٢) الفارق بين المخلوق والخالق ٤٠٠

الأريكة البابوية سنة ٤٩٢ م يبين أسماء الكتب المنهي عن مطالعتها وفي عدادها كتاب يسمى (إنجيل برنابا) . وفي هذا دليل قاطع على أن هذا الإنجيل كان موجوداً قبل ظهور الإسلام ومشهوراً بين خاصة العلماء^(١) .

إكتشافه :

وجدت نسخة من إنجيل برنابا في جو مسيحي خالص فإن « النسخة الوحيدة المعروفة الآن في العالم التي نقل عنها هذا الإنجيل إنما هي نسخة إيطالية في مكتبة بلاط فينا . . . وأول من عثر على النسخة الإيطالية ممن لم يعف التاريخ أثرهم هو كزيمير أحد مستشاري ملك بروسيا . . . ثم انتقلت إلى كريمر طولند ثم أهداها الأخير إلى البرنس أبوجين سافوي .

وجد النسخة الإيطالية راهب لاتيني يسمى (فرامرينو) وذلك إن هذا الراهب عثر على رسائل لا يرينايوس وفي عدادها رسالة يندد فيها بالقدّيس بولس الرسول وإن ارينايوس أسند تنديده هذا إلى إنجيل القدّيس برنابا فأصبح من ذلك الحين الراهب (مرينو) المشار إليه شديد الشغف بالعثور على هذا الإنجيل .

واتفق أنه أصبح حينئذ من الدهر مقرباً من البابا سكس الخامس فحدث يوماً أنها دخلت معاً مكتبة البابا فران الكرى على أجفان قداسه فأحب (مرينو) أن يقتل الوقت بالمطالعة إلى أن يفق البابا فكان الكتاب الأول الذي وضع يده عليه هو هذا الإنجيل نفسه فكاد أن يطير فرحاً من هذا الاكتشاف فخبأ هذه الذخيرة الثمينة في أحد رديه ولبث إلى أن استفاق البابا فاستأذنه بالانصراف حاملاً ذلك الكنز معه . فلما خلا بنفسه طالعه بشوق عظيم فاعتنق على أثر ذلك الدين الإسلامي . . .

ثم إنه لم يرد ذكر لهذا الإنجيل في كتابات مشاهير الكتاب المسلمين سواء في الأعصر القديمة أو الحديثة حتى ولا في مؤلفات من انقطع منهم إلى الأبحاث والمجادلات الدينية مع أن إنجيل برنابا أمضى سلاح لهم في مثل تلك المناقشات وليس ذلك فقط بل لم يرد ذكر لهذا الإنجيل في فهرس الكتب العربية القديمة عند الأعراب

أو الأعاجم أو المستشرقين الذين وضعوا فهرس لأندر الكتب العربية من قديمة وحديثة^(٢) .

بشاراته :

تحرم الكنيسة قراءة هذا الإنجيل ولا تعترف به لأنه يقوم على أسس تخالف عقائد الكنيسة تماماً فهو ينكر ألوهية المسيح وأنه ابن الله ويقول هو عبد الله ورسوله ، وينكر الصلب ، ويورد اسم محمد عليه السلام صراحة في كثير من المواطن ومن ذلك على سبيل المثال :

ما جاء في « ٣٩ : ١٤ فلما انتصب آدم على قدميه رأى في الهواء كتابة تتألق كالشمس نصها : لا إله إلا الله ومحمد رسول الله » .

وجاء في الاصحاح الحادي والأربعين : « ٢٩ فاحتجب الله وطردهما الملاك ميخائيل من الفردوس ٣٠ فلما التفت آدم رأى مكتوباً فوق الباب : لا إله إلا الله محمد رسول الله » .

وفي الاصحاح الرابع والخمسين يتكلم على يوم الحشر إلى أن يقول :

« ٩ ثم يحبي الله بعد ذلك سائر الاصفياء الذين يصرخون : اذكرونا يا محمد » .

وفي « ٩٧ : ١٤ أجاب يسوع أن اسم مسياً عجيب » إلى أن يقول : « قال الله أصبر يا محمد . . . ١٧ ان اسمه المبارك محمد » .

وفي « ١١٢ : ١٧ ولكني متى جاء محمد رسول الله المقدس تزال عني هذه الوصمة » .

وفي « ١٦٣ : ٧ أجاب التلاميذ يا معلم من عسى أن يكون ذلك الرجل الذي تتكلم عنه الذي سيأتي إلى العالم ؟

« ٨ أجاب يسوع بابتهاج قلب : انه محمد رسول الله » .

إلى غير ذلك من البشارات المبشورة في هذا الإنجيل .

(١) مقدمة الدكتور خليل سعادة لإنجيل برنابا.

(٢) محمد في النوراة والإنجيل والقرآن ١٤٥

وفي خاتمة البشارات نذكر قولاً للسيد المسيح يضع فيه ميزاناً لمعرفة النبي من الدعي الكذاب . جاء في إنجيل متى في الاصحاح السابع : « ١٥ احترزوا من الانبياء الكذبة الذين يأتونكم بشباب الحملان ولكنهم من داخل ذئاب خاطفة . ١٦ من ثمارهم تعرفونهم . هل يجتنون من الشوك عنباً أو من الحسك تيناً ؟ ١٧ هكذا كل شجرة جيدة تصنع أثماراً جيدة وأما الشجرة الرديئة فتصنع أثماراً رديئة . ١٨ لا تقدر شجرة جيدة أن تصنع أثماراً رديئة ولا شجرة رديئة أن تصنع أثماراً جيدة . كل شجرة لا تصنع ثمراً جيداً تقطع وتلقى في النار . فإذا من ثمارهم تعرفونهم » .

هذا الكلام حق فإن الشجرة الجيدة تصنع ثماراً جيدة والشجرة الرديئة تصنع ثماراً رديئة .

وإذا طبقنا هذا القول على سيدنا محمد وعلى ثماره عرفنا أي منزلة في النبوة يحتلها هذا الرسول العظيم فقد عرف الإنسان بربه تعريفاً لا تجده في دين من الأديان ونزّهه عن التشبيه والتمثيل وعما لا يليق وجاء بالخير الشامل والعدل العام والإحسان إلى الخلق أجمعين وغير ذلك من السلوك النبيل العالي والخلق المتين القويم ونهى عن الفحشاء والمنكر والبغى وعن كل ما يشين .

وقد ربي أصحابه على هذا الخلق العالي فلا تجد في الإنسانية نماذج أعلى من هذه النماذج بعد أنبياء الله .

ثم قال : كل شجرة لا تصنع ثمراً جيداً تقطع وتلقى في النار . وعلى هذا فالشجرة التي تصنع ثمراً جيداً تنمو وتثبت لينتفع بها الخلق وهكذا شجرة الإسلام الثابتة الوارفة الظلال قال تعالى : « ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها »

فهذا الميزان الذي وضعه السيد المسيح أثبت لنا أن محمداً في أعلى مقامات النبوة وصحبه من أعلى مقام المؤمنين .

نرجو من الآخرين أن يجتبروا الشار وما أمر معرفتها بعسير .

كلمة أخيرة

بعد عرض هذه الدلائل العقلية من القرآن والحديث وعرض بشارات الكتب السماوية السابقة . تبين لكل ذي لب بصورة قاطعة أن محمداً نبي أرسله الله إلى الناس كافة بالحق الواضح والقسطاس المستقيم وأيده بالحجة القاطعة والبرهان المنير . بشرت به الأنبياء وذكرت اسمه ونعته الرسل . وأنه خاتم الأنبياء والمرسلين ليس بعده نبي ولا تشريع حتى يرث الله الأرض ومن عليها .

فالمهتدي من اهتدى بهديه والضال من حاد عن نهجه وقصده .

وإن القرآن كتاب الله العظيم أنزله تبياناً لكل شيء وشفاء لما في الصدور أقام به الحجة على خلقه . فقد جعل فيه من الدلائل العقلية على نبوة محمد ما فيه مقنع لكل ذي لب .

وقد جعل أعلام نبوته لائحة منشورة يهتدي بها كل من ابتغى الهدى من خلقه (وانزلنا إليكم نوراً مبيناً) .

وقد ذكرنا طرفاً من هذه الأعلام والدلائل ومن أراد المزيد فليرجع إلى كتاب الله فإن فيه ما يقنع العقل وتطمئن إليه النفس ويسكن معه القواد على أن يستعين بالله ويسأله العون والسداد وأن يقرأه بعقل متدبر وقلب متيقظ فإن القرآن يعطيك أضعاف ما تعطيه من نفسك .

ولا بأس أن يستعين بكتب الدلائل فإن فيها مفتاحاً للوالجين وأعلاماً للسالكين . وأنا واثق بأن الله سبحانه سيؤتي رشد من يبتغي الرشده ويمنح هداه من يطلب الهدى وأنه تعالى سيفتح له ما استغلق ويقود له ما استعصى .

وهذا أمر جدير باطالة البحث والتنقيب وإدامة التدبر والتفكير وأنت إن أفنيت عمرك في سبيله ثم حصلت عليه فما عمرك بفان ولا ما أنفقت عليه بذهاب فإنه أثمن مما أفنيت ، وأعلى مما أبليت ، وأحسن مما أعطيت . فليس ثمة شيء أغلى منه بضاعة

ولا أريج منه تحارة .

وليس في الخاسرين أحسر من رجل حرم اليقين .

نسأله تعالى العون والسداد والهدى والرشاد وأن يجعلنا هداة مهتدين غير ضالين ولا مضلين .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

مراجع البحث

- القرآن الكريم

- الأجوبة الفاعرة عن الأسئلة الفاعرة لشهاب الدين أحمد بن إدريس المالكي القراقي
طبع بهامش كتاب (الفارق بين المخلوق والمخلوق)

- الإذاعة لما كان وما يكون بين يدي الساعة للسيد محمد صدوق حسن خان - مطبعة
المدني - القاهرة

- أسباب نزول القرآن لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي تحقيق السيد أحمد صقر طه
١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م - دار الكتاب الجديد

- الاستيعاب في معرفة الأصحاب لأبي عمرو يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر
تحقيق علي محمد البجاوي - مطبعة عيسى مصر

- أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير - المكتبة الإسلامية بظاهر
الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني - مطبعة مصطفى محمد بمصر

١٣٥٨ هـ - ١٩٣٩ م

- أضواء على المسيحية - لتولي يوسف شلبي طه ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م نشر الدار
الكويتية

- إظهار الحق لرحمة الله بن خليل الرحمن الهندي تحقيق عمر الدسوقي - مطبعة
الرسالة - مصر

- أعلام النبوة لأبي الحسن علي بن محمد الماوردي - المطبعة البهية بمصر ١٣١٩ هـ
- الله يتجلى في عصر العلم ترجمة الدكتور الدمرداش عبد المجيد سرحان نشر دار إحياء

الكتب العربية - عيسى البابي الحلبي وشركاه

- الانتصاف من الكشاف لابن المنير طبع بحاشية (الكشاف) للمؤرخ شري

- إنجيل برنابا نشر السيد محمد رشيد رضا

- الإنجيل والصلب تأليف الأب عبد الواحد داود طبع بالقاهرة سنة ١٣٥١ هـ

- الباعث الحديث شرح اختصار علوم الحديث لابن كثير ط ٣ بمصر

- محوث في تاريخ السنة المشرفة لأكرم ضياء العمري - مطبعة الارشاد ببغداد ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م
- البداية والنهاية لابن كثير ط١
- تاريخ بغداد للمحقق أبي بكر أحمد علي الخطيب البغدادي نشر دار الكتاب العربي - بيروت
- تاريخ الرسل والملوك لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم - دار المعارف بمصر ١٩٦٢
- تثبيت دلائل النبوة لقاضي القضاة عبد الجبار بن أحمد الشافعي تحقيق الدكتور عبد الكريم عثمان - دار العربية بيروت
- تراجم رجال القرنين السادس والسابع لأبي شامة ط١ سنة ١٣٦٦ هـ - ١٩٤٧ م
- بمصر نشر السيد عزت العطار الحسني
- تفسير ابن كثير - طبع بدار إحياء الكتب العربية .
- التفسير الكبير للإمام الفخر الرازي مكتبة ومطبعة عبد الرحمن محمد - مؤسسة المطبوعات الإسلامية
- جامع البيان عن تأويل آي القرآن تأليف أبي جعفر محمد بن جرير الطبري ط١
- ١٣٧٧ هـ - ١٩٥٤ م شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي
- الجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي مطبعة دار الكتب المصرية ١٣٥٧ هـ - ١٩٣٨ م
- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح لشيخ الإسلام ابن تيمية - مطبعة المدني بمصر
- الجواب الصحيح لما لقيه عبد المسيح لأبي البركات نعمان خيري السديني الأقبلي
- الاقوسي ط١ - المطبعة الإسلامية - لاهور
- دلائل النبوة لأبي نعيم الأصبهاني ط١ مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية حيدر آباد الدكن سنة ١٣٢٠ هـ
- ذيل الفارق تأليف عبد الرحمن بك باجه حي زاده طبع مع الفارق
- ذيل مرآة الزمان لأبي الفتح موسى بن محمد البويني ط١ مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن - الهند ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٤ م
- الرحلة المدرسية للشيخ محمد جواد البلاغي - مطبعة النعمان - النجف ١٣٨٢ هـ - ١٩٦٣ م

- الرسالة المحمدية للسيد سليمان الندوي المطبعة السلطانية بمصر ١٣٧٢ هـ
- زاد المعاد في هدي خير العباد لابن قيم الجوزية ط١ ١٣٦٩ هـ - ١٩٥٠ م شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر
- السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي للدكتور مصطفى السباعي ط١ ١٣٨٠ هـ - ١٩٦١ م مطبعة المدني بمصر
- السنن الكبرى للبيهقي ط١ حيدر آباد الدكن - مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية سنة ١٣٤٧ هـ
- سنن النسائي - شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر
- سيرة النبي ﷺ لمحمد بن اسحاق - هــ لها ابن هشام - تحقيق محمد عيسى الدين عبد الحميد - نشر محمد علي صبيح وأولاده - مطبعة المدني ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٣ م
- صحيح البخاري طبع بمطابع الشعب بمصر
- صحيح مسلم - مطبوعات مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح وأولاده
- الظاهرة القرآنية لمالك بن نبي ط١ ١٩٥٨ - مطبعة دار الجهاد
- الفارق بين المخلوق والمخلوق تأليف عبد الرحمن بك باجه حي زاده ط١ - مطبعة النخلم بمصر سنة ١٣٢٣ هـ
- فتح القدير لمحمد بن علي الشوكاني الباقلي ط١ طبع بمطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر .
- الفصل في الملل والأهواء والنحل للإمام ابن حزم الظاهري الاندلسي مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح وأولاده - القاهرة
- قصص الأنبياء لعبد الوهاب النجار ط١ ١٣٢٧ هـ - ١٩٥٣ م
- كتاب التاريخ المجموع على التحقيق والتصديق تأليف البطريق أفيثيوس المكني بسعيد بن البطريق طبع في بيروت بمطبعة الأباء السوعيين سنة ١٩٠٩ م
- كتاب الطبقات الكبير لمحمد بن سعد مصور عن كتاب طبع في مدينة ليدن
- المحررة بمطبعة بريل سنة ١٣٢٢ هـ من منشورات مؤسسة النصر - طهران
- الكتاب المقدس طبع في بريطانيا بمطبعة الجامعة - كامبردج
- الكشاف عن حقائق التنزيل لجار الله الزمخشري - شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر ١٣٦٧ هـ - ١٩٤٨ م